

حَمْدُكَ يَا رَبِّ

تأليف
الإمام الزاهد أبي عبد الله محمد بن يحيى بن الحسين
الطوسي الكوفي القمي
الطريق الجديدة سنة ١٣٦٨ هـ



مكتبة
دار الكتب العلمية

بسم الله الرحمن الرحيم

(مقدمة الفصل)

قال الإمام أبو حنيفة، محمد بن علي بن الحسين بن بشر، الحكيم النعماني، رحمه الله: إن الله رب العالمين جعل في خلقه محمد النبي صلى الله عليه وآله وسلم

لما بعد ذلك ذكره ليعلم في ما خلق فيه خالفا عن الناس في ذات الولاية، وسأل من شأن الأولياء ومنازلهم وما يلزم من قبولهم، وعلى معرفة النبي نفسه أم لا؟ وفكرت أن نأخذ بقرينة أن الولاية مذكورة عند العلماء فمن حسب نفسه رتبة رتبة

فإنهم إن أرادوا العلم بقرينة في هذا الأمر، ليسوا من هذا الأمر في شيء، إنما هم قوم يفترون لأن الولاية من طريق العلم، ويتكلمون بالاعتقالات والشرع من تلقاء أنفسهم، وليسوا بأهل خصوص من رتبة، ولم يبلغوا منازل الولاية ولا عرفوا حقيقته، إنما كلامهم في الصلوة، ومما يترجم في الأمور الصلوة، فلما حصلوا إلى العبد انقطع كلامهم، وفتروا عن معرفة حقيقته، لأنهم عجزوا عن معرفته، ومن عجز عن معرفة الله تعالى فكيف عن معرفة صليبه أمير، لذلك يصير كلامه جوفاً في المائدة.

الفصل الأول

ولي حق الله

والأولاد عندنا على صفتين: صنف أولياء حق الله، وصنف أولياء الله، وكلامنا

فيما ولي حق الله رجل المالك من مكره، كذا في الله تعالى، وعزم على الولاية، لا تعالى بملك الصفة، تنظر إلى ما يترجم في القيام بهذا الوفاء، فإذا هي حراسة هذه الجوارح السبع: لصانة وصمعة وبصره ويزد، ورجله وخطه ورجله، فصرته من يده، وجميع فكره وعينه في حقه الحراسة، وأنها من كل شيء، سوادها حتى السقام، فهو رجل مؤني المرائي حافظ للمعروف، لا يستحل شيء، هو ملك، يترجم هذه الجوارح حتى لا يتطعم

الولاية له تعالى هذا عزم عليه، فتكون له، وعلمه جوارحه.

نظروا إلى حاله ، فإنه هو الذي خطر عليهم ، لأنه رجع نفسه بسقالة شجرة فطمع
أخضابها والشجرة نافية بحالها ، فما يؤمن أن يقتل عنها ليلاً لها الشجرة تحت يديها
أخضاباً ، كما كان يظن ، فكلما قطعها خرج من تحتها مثلاً ، فقصده الشجرة ليطعمها من
أشجارها ، فيأمن من خروج أخضابها ، فطمعاً ، ظن أنه قد كفى ما يحتاج ، إذا أخضاباً قد يئس
من أخضابها ، فعرف أنه لا يخلص من شرها ، لأنه أن يطمع من أخضابها ، فإنه طمعا من أخضابها
استراح

فلما نظر على العبد إلى جوارحه قد مدات، فقلت لي يا ابن آدم، إنك قد مضت
بشهرات هذه الجوارح، فقال - إنما هي شهرات زائلة، أبيع لي منها بعضها وحفظ علي
بعضها - فلما في خطر عظيم، أحتاج أن أعرض بعدي حتى لا ينظر إلا المباح، فلما بيع
المستور على بعض الزمير وكذلك ففعلت جميع الجوارح، فلما فعلت سعة من
الحرام، رميت في أودية المهالك، فلما وقع لي هذا الخوف، فبعت عليه السعد جميع
الأمر، وحضرت من الحلال، وأعجزت عن القيام بكثير من أمور الله، هل رجل - وعمل
من يهرب من كل أمر، عجزاً منه وخوفاً على جوارحه من الله الشهيدي.

فقال لي نفسه: قد انتقل ظلي بحرية غسي في جميع عرجي، بمعنى أنك قد انتقلت من
 في منى لك (صباحاً) وعلى ظهور ظلي من حبل الأملين؟ إنك أنت الظلين بظنون من
 القويهم أدرك، أنا حلو مني المصدا لظهور الظل، عندما استقام له ظهور انضاض، فزوم على
 وظني كل شهوة في نفسه لهذه العجول السبع، مما أطلق له منظر حلي، وقال: قصة حي
 شهوة (وعدداً) تطلق في في مكله وتحتل عني في مكله فلا حلاص منها، حتى أمتها من
 نفسي رجسها لأن رخصها (بها) علم الله بحتف الرخص من عبته وفلا يريد.

فأخبرته الإلهة بهذا، فاستبش من صدق الله في ربه الطاهر ملكاً، وولاه بصدق،
وطهرته لئلا ما وعد الصادق من ثواب جهنم. وكتب من صدق الله في ربه الإله
بالحسن المبرور^(١) هذا، فخطب مع ملته، فخرج أهل الطريق إليه، وأمره الأخير على جهنم،
والله أعلم بصدق يوم الله.

فأما الذي فتح له الطريق إلى... فهذا الذي ذكره في كتابه "الرسالة السابعة"...

(٦) انظر حديث الترمذي عن الطويل، ومسلم من ١٩٧ + ٩١١.

لأنه كلما رفض شيئاً نأخذ من ربه عطلة من روح القرينة (الزبداء لوة) لقوي على الرفض.
حتى يمر لي الطريق، رحلت يصرأ بالسر إلى الله تعالى - فسلم أنه لا رفض شهوة الأكل،
يعني أنه لا رفض شهوة اللباس، قالوا ولماذا، يعني أنه لا يرفض شهوة الطراب، فلما
رفض هذه الأشياء، رفض الشهوة المسح ونفس الإنسان والبدن والرجل، فلا يبقى إلا هذا لا
يد منه، ولا يسبح إلا إلى ما لا بد منه، ولا يخطو إلا إلى ما لا بد منه ولا يعطي إلا إلى
ما لا بد منه، فيلزم العورة تماماً لهذه الأرباب، وإسكتة لهذه الشهوات، فزنت قرأ والترج
صنوه، وإسخر العظيم ههنا لوالسكوكا بين مسنوم ومفكره، وهكذا إن من زالت هذه
في عطلة الطريق، فمن جهة وأبعد من جهة عطلة، فاحذرنا هذا الباب.

قال له كمال: وكيف ذلك؟

قال: من أجل أنه إذا سميت أرباب عطلة في قلبه، واتسع قلبه وتفرج صدره فربحت
لنفسه بخرجه من تلك المساميل إلى مساحة الوحيات، فترك الفكرة لهذه البصائر، وكمل
بفطر بما فتح الله له من شأنه على الطريق، وهذا هو الذي له من الحكم والفكره وحلم
الطريق، وحفظ النفس على ذلك، فحرم من أجل الليل إترانهم وتجاهلهم، ثم أعطى على
ذلك الليل قوالهم، فحتمه هذه الفطرح لها، وموتحت عليه الليل تسببها، وتباعدت عليه
الفتيا حلوا لا صبراً).

فكتب هذا الأسد المنطرب وله من جهة تركه عنه، وذلك لأنه إذا لم يترك تلك
الفتيات، التي كانت زالت بالظلم عنها، تشبهاً بصورت (منه) بسورة مسكتة، التي
أطلقت من الشككة، فهي أشد حرجاً ومطرباً لا تأمن على نفسها أن توشه، فصاروا
الشيء كذلك، فطلعت من شكة صاحبه، فهي أشد وأصعب من أن يظفر بها، فأسطر هذا
البابا فاني وأيت وعلمت كل من أشد طوبقه، وأقبر لا كفاً على مشيه، فمن حينها ملط
وقلت هذه - فلم يظهرا في تلك وصنوه لقد تقويم القلوب الصالحين، زوالهم خمسين
البطل.

ولذلك لهم عزاب مضطرون، لا هم يتوسلون من هذا الأمر ويتطهرون ويصنعون
ويصنعون في سرهم، ولا تسمح قلوبهم بأن يصعدوا إلى أسلاك الأركان، لأن فيه مشقة
وعناء، وله كانوا أصلاً للروح والسما، فلا قلوبهم مضطربة على الله ولا أقداتهم مشغولة
بعبادة الله، وقد عطلوا الأركان من العبادة، وعطلوا القلوب عن السير إلى الله عز وجل،
فقطع مسلك الميزان، فصاروا تحتل الشبهات، فحرم القلوب، وكذا على القلوب، يسعون
في الهلكات ويخسرون الفسقاء والجهال والناس من بينهم، والفتنة يا يدور من الزحف.

والسنة الخمسة^(١)، وكلام الترمذ، تراجم الشجر زاده من في الاحتيا، والاصطلاح
 ويحرمك الصالح بلوتي، ويحرمون الأصناف على النش، ويحرمونها على النش
 فأكبر أدوية الترمذ من زاده، طيب هذا عندما جاءت الحكم في محرم، وولدت
 تنه على مضاعفة المخلت، تزعم أنه يتبعوا أنه قد أصفها من القوة ما يهتد هذه الأمور
 غير جمع مظهر عليها، يقول: كيف أمك على أمور، وأنت معروفة بالعبادة، وممنك آلة
 لحياتنا، اني أهدى شهرتك؟ ووعزم على إلا يهدى خبراتها ومبناها، فلهذا الله تعالى،
 وثبت وكه، وعزم على لجنب هذا الشهرة، تلهوا ما ظهر منها وما بطن، حتى إذا مر في
 عزمه، فاستطاع رفع الطاية من ذلك لرائع، أحده كتابه، فلهذا من يملكها؟ وذلك أنه بلغ
 الخلق في روى شهرته الدلاء، ويملك آلة الطاعات، والخص، حية يملكها.

فمن هذا ذلك أقدم طائفة منهم، علقوا من أنفسهم: أتعتد نواحاً متداول تبطل
 أعمالنا في القوم، ومطلين؟ بل يفسد في أعمالهم، لكل ما دخل منه، فلهذا به قوة إلى
 الله تعالى، يقال لهم: هذا دعوى الله العظيم^(٢)، ليحكم، وأنتم به حاصلون، متى وجدت
 بيتك آلة الطاعات، وحاصلها فاجبتها صرت مشرفاً بها، فأقول هذا السكان، فلهذا به مخرجاً
 من مخرج النفس، ومعبدة من مصائد الشهوات، وأخبروا بالله من يعبر عنوة بالطاعات.

أما طاعت البشر، من هرج^(٣)، فراعب، حيث ناله أنه وهو في الصلاة، نكر الصلاة
 على إجلاله أنه، جلي ما لقي من آياته، وهكذا تكون آلة الطاعة، وهل تكون القوة إلا من
 وحده النفس، الله التي؟ فكيف يطمع قلبك أن يصل إلى الله تعالى، مع شهوة النفس؟ فإن
 شهوة النفس في الدنيا، إنه هذا حسناً، والجميل، بل يطلع يصاحبه عن ذلك الشهوة.

وقال لعل هذا الشفتونه، يمثل هذا الفرق، من تتخلص من كسلات النفس إلى
 جهلك، وأعمالك برك، حتى لا تكون معتمداً عليه؟ والمصلحة على عمله من يتلجج، وهذا
 التوصل، على أنه منه وسلمه بقر، فإنه ليس أحد منكم يهتد خطه، تطوا، ولا آت،
 يا زعموا، الله؟ قاله، ولا آت، (لا آت بضم شين، الله بضم دال، ٣٣٧).

لأنه لا كمال، بلغة يصنع الله لم يعمل نفسه في الطاعات؟

وإذا كان كذلك، فماذا يصنع الله لم يعمل نفسه في الطاعات؟

(١) يلقب ثلاث من السنة: أي حسن التقصد والجدد في البر والعبادة، أي برك.

(٢) الله العظيم، لا أعلم به.

(٣) هرج، جنون، فخر، من هرج الزمان، بزمانه من ٣٣٧-٣٤٤.

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل في السنة ٣٣٧.

قال: يا بني القريظي: وضعت اليدود، وليس في هذا الشغل، أن تلام به، ما يصبره
من سائر الألفاظ، رأي غيره أشرف من هذا: وهل التزم به الجيد إلا بهذا
لأن له كلمة قبل يصره، أن هو تشغل بهذه الطائفة.

لأن رأي غيره أكثر من سائر إلى الله تعالى، وقب على بعض حيلته أو على شيء
من حيلته، بله به؟ أليس هذا مما يلف به عن السوء؟ أزلت لو أن أمير المؤمنين دعا بعض
فروقه ليريه ويطلع عليه ويخبره؟ فسل إليه هذا القصد: فلم يلق بعض الطريق، عند أبي
موضع غيره، على كونه ليراه، فأخذ يسي له هناك لعمري، هل يقع ذلك من أمير
المؤمنين؟ وأنتج (القاصد) قال: أليس هذا التصرف، لا قرب به إليه، أليس هذا، عند
عمل المثل، من الحق؟ وما خطر هذا التصرف، عند أمير المؤمنين؟ رأي هذا من ملة
إنما ذلك ليراه، ويظهر مكنون ما حله لك، فما تشاك بهذا قال القاصد: لاؤ أن
عند، فمرة أسمع أمير المؤمنين بذلك، فزجرى مقادير، وقال: أحب هذا إلى ما هو
لاقره بما ينافي له إلى؟ فوجد عليه من ذلك، وقال: أتعصب الجيد حتى أن تسير إلى
معدنا بذلك وهو في الحال تمنع القربة، لا بالتصانف به، فخصر إلى.

فإذا كنت حله المستطاع، لينا بين السيد، في الدنيا هكذا - فكيف بمسلكك مع رب
الجنة على هذا السبيل.

فصل الثاني

(دعوة الحق وإجابة العباد)

إن الله تعالى دعا العباد، فقال: ﴿يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله والرسول إذا دعاكم
لما يحيينكم﴾ (الأنفال: ٢٤) فاجابته طائفة بأن آمنوا به، وخطروا في عمل الأوكاد، فقبل
لهم: لكم، بما أحييت، حياة القلوب فوجدت. ثم تقدمت طائفة أخرى، أعلم حله الطائفة
فأخطروا العمل لله وتطهروا من التخليط فقبل لهم: لكم، بما أحييت، حياة الأركان طاعة
ونسابة. ثم تقدمت طائفة أخرى، فالتفتوا للطلب، وتطهروا من شهوات النفوس وأعمال
الهمى، فقبل لهم: لكم، بما أحييت، حياة النفوس اليهودية فقبل لهم: لكم، بما
ورده عليه من القوس، ثم تقدمت طائفة أخرى، فالتفتوا إليه، فقبل لهم: لكم، بما
أحييت، حياة القلوب، والقلوب، نصيبكم.

لهذه أربع طائفة. كل طائفة إنما كسبها من علم السيد، فهي وعد الله بهاء، حتى كسر
استجابها لدعائه، لأن مريد القلوب من شهوة النفس، تنكسها وتضيق شهوة بأن من الجفاف
بالسطة، فيقال لهذا السائر إلى الله عز وجل: قلن لن نفل فرسوق إليه، ومالك مشيئة

الفلسفة، الوصول إليه من أجهل المشتببات، ألفت باق حثي، ترفض هذا كله، وإنما تبليت
أشرف الأولياء، وبعد جيلين خلا من أجل شيط الوصول إليه، ونظير إلى سببهم، ومأس
فلكه في مذهبهم إلى هذه لك محالاً

فالمطبعة الأولى ستعرف قليلاً، فلما رجعت، روح القوية ظلت لها قد أصابت القوة
كلها، فتشجعت في شهور النفس من العبادات والعباد الآخرين، وحبها الكلام حياً سا
بأنه بد، حتى لم تزل على راحة، في قبة أو ناحية من النواحي، ثم عن طاعة من هؤلاء
الرمس، من جهل وفتنهم ومذهبهم، فاستطاعت طمع تلك الأعداء لإيهام، وتصميمهم لها،
وبهم بها، فجاءت أسيرة، فطهرها لطيف، وبها من ذلك، فلهذا أنشأ هذا الطريق

الطيفة الثانية سمرت قليلاً، ثم خرجت على طامحات فلكه بها على أنها إلى تعبها
الطاهرة، فبقت وهي تسبحا مكنن القنن، فالليل والليل، مثل العظيم الأرحم، والإحسان
بعسا، والتكر رغبة والنحو، والتمتع والسفوة والبهائية إلى قبال الناس لها، جوتهم
بما فيها، لأنهم مصفية إلى تلك النفس عليها، والفرح يملحهم لها، وخرق، متوط منزلة
عدهم لازم للقاء، شراقة أهلها، وتظفر وتعلق أهلها، عامة أرمها على الخيل والسعادة،
تبلى على أنوارها، التي هي راحة نفسها، لأن ذكرت الأخرى وشما لبعاء، ذكرت أعبائها التي
تصل لركابها بهذا، فخلبت نفسها، وهل تطيب نفسها إلا من ركونها إليه؟ متى خرجت من
رجاء، متى تعلقن إلى أعمال خرجت من أركلا منة، قلب قدر وليسك سليم؟

والنفس طبع له طريق، فصار إلى له نفس، لا يخرج بعيداً ولا قسداً، فبقت من
شهورات شمعني، ثم عذب من شهورات التحلات، كما عذب من شهورات الحرام، ثم عذب
من شهورات الطاعات، وتغير الأسرار كما عذب من الحرام، ثم عذب من كل منية
خطرت بآله، كما عذب من هذه الأشياء، بفرد في نفسه، أن حجابي، بين وبين نفسي
نفس، كما قامت معي شيط نفسي كلمة بين يدي، فحجبني من نفسي

فبما عذب نفسه سرفاً، لما زالت به أسوار السجادة، بركه وتحققه، فلكها وجد
من عبل الشارقة وتحول إلى هم، حتى حل واجبه، ففطن العبد كله، وبعد حارساً
قلبه من تعرضه هذه النفس

فذلك له لائق، وكما بحرمه، وما تصومها نفس؟

قال: إنه تصوم ساعة النفس والقلب، بالقلب في حد الساعة بالية، والنفس بالية
تلك، مثل السطة، من الله في المبدأ فتمتد في القلب، وثابت النفس لقلبه نصيباً من سلاوة
المعطاء، فإن الحلات بخليها نصيباً ليرتد المجلس على منها، فبما لراوت أن تصل إحدى
في راحة أعباء، من المعطاء، ونحوها من الفصل، فهذا مذهب شافعي

لا يمكن بهذا الطريق لما خصات النفس حلالة العظام استقرت بعد حيا، فعدت إلى
حمل الأركان، وهي حلالة لما فيها من الشهوات. فإن أركانها صاحبها وما استقرت به
الصدق نصيبها من العظام لا يلهو بها، لهذا الحارس لهذا الطريق، خلفه القفل فكيف
يصل إلى حمل الأركان التي ليس حمل الأركان على ما وصفته، طالما فلا تيمان بهؤلاء
الباطنين، ولا يترك شأونهم وسعيهم، فإن حاشهم عزاهده، وعيد لئلا

عنا وإن ذلك طاب هذا الصانع في غيره إلى الله تعالى، صنع نفسه لغة السلال،
ولله الطامحات، ولله العظام، ومع ذلك، يجهل نفسه في تصفية الأحمال المصنعة: مثل
التحج والرهبة والطمعة والجور والظلمة، وثلاثة كانت، فإن التحج وقربة والطمعة
من قدر النفس، ومن يدلي هذا السير، فأي مائة نفوق طالما حتى إذا استقرت مبهمة
من الصدق، ولم يبق إلا الحق لينة الطلعة، التفت إلى نفسه فوجدتها كما كانت بدءاً، فيها
تلك الهبات موهومة.

قال له قال: وما تلك الهبات؟

قال: طفرح بالأحراق عند الشوق، والطلب للفتن المصيبة عند الغد، ومع هذا التفرح
بالأحراق طلب منهم الخلق في مكافئة نفسه، وغوا إلى الحياة ونعسا في رهبها، ولقد
الأطمان، والطمع في المرائع التي هي مطلق النفس من بهج الأرواح، يستمره سبكه يريد
صاحبها أن يجهلها، قلبها على الترف، فهي مضطرب، قد توفد منها الموت، ثم يفتن
حليها صاحبها، يطمعها في الماء خطأ لم يرمي بها إلى اليس، ثم لما أوفد منها الموت،
وفي حليها المنة فالمصيبة لهذا القلب من صاحبها.

لما استقر هذا الصانع مبهمة من الصدق في غيره، على ما وصفته، ووجد
تفله حيا معها هذه الصفات: المعتر والمقطع صفته، وكان: كيف في أن أخرج من النفس
حلالة هذه الأفعال، فهم أنه لا قدر على ذلك، كما لا قدر أن يغير الشجرة الحرة.

ولقد: قد هذه نفسي قد أوتيتها يعلو مني إلى الله فكيف لي أن أخلط رثتها
فأبقت وحيثما متى الحقها؟ لموقع لي مغفرة الجور، فاستويش، وبني وحيداً في تلك
المغفرة، لأنه قد أعتب أسى النفس ولم يزل أسى الخلق، فحفظ حار مضطرباً، لا يدرى
أقبل لم يخر؟ فصرخ إلى الله بكلمة من صفة حشر البدن، خفي القلب من كل جود
وقال في جهنم: قد نعم، يا حاتم الخيوب والبطيحات، إنه لم يزل لعلي بالصدق، موضع
قدم أمتلي به، ولا لي يلهو على صدر هذه الشهوات البتة من نفس والبدن، فأعني!

فمررت الرعدة، الرسم، نظير ظله من مكانة الذي قطع فيه، في لحظة فزقت به
في حمل القرية عند كل المرمى، فوجد روح القرية ونسيمها وتصبح في المصالحات، وفي

مباحثات ترحمه، وملكه قوله، عز وجل: ﴿أَمْسِ بِجَبِّهِ الْمَضْطَرُ بِالْمَاءِ وَيَكْتُمُ السَّرَّ﴾
ويحفظكم منكم الأرضية (القصص: ٤٦).

ينزل في هذه الآية، أن أولئك الذين صلبوا أنفسهم وجعلوا أنفسهم السرا، هؤلاء
ولا يجيبك إلى ما دعوت حتى تخلص من ذلك وركب قلبك إلى الله تعالى، الذي أوله
القلوب، وحتى تكون، مطرأة إليه.

فالمضطر (هو) الذي قطع (أهله وحملته، وبني مفسر) في المضطر لا يهتدي إلى
الطريق، فهو موحى من الله، ألا ترى أن الله تعالى أحل للمضطر، في سبيل الأرض، السبيل
وغيره، وحيثما؟ فالمضطر في معاريف السبيل إليه، أحق بالرحمة والشفقة.

وقال عز وجل: ﴿مَنْ تَزَلَّجَ طُوبَى لَهُمْ فِي اللَّهِ حَتَّى يَجَاهِدُوا﴾ (الصحيح: ٢٨) لحقيقة
الجهاد، ألا ترى أن الله عز وجل، يرفع لهم بتلك الآية.

ثم قال: ﴿قَالَ بَيْنَ جَاهِدُوا قِيَتَا لَتَهْتَدِيَهُمْ حِينَئِذٍ﴾ (التكوير: ٢٩) والسبيل في
الطريق، يعلمهم الله للأزلياء طريقاً، فيها تخلصت على أقدامهم وروافدوا واحداً لها، كما ورد
عن المصنف، وإنما مقامهم ليسه يصدق المجاهدين، والذين أن يميل بقلبه، مشتت من
تجاهل، يقال في اللغة: مشور لئلا يجهل، أي يتسائل، ربه بأخلاقه القوية، لأنه تعالى
بالقلوب إلى صاحبها.

وإنما رحم الله من خلعت دهرته، وإنما خلعت دهرته من قبل مضطراً، ثم
بين أنه يعتمد (يعتمد عليه) ولا ملكت بقلبت إليه، لأنها دهرته وجلل إلهه، حبس إلى ربه
والأخرى إلى عمله، فما هو مضطر ولا خلعت دهرته، فلما أحببت لهذا المضطر دهرته،
ظهر من محل الصافي، في طريقه، إلى محل الأسرار الكرام، وركبت في ذلك حركته،
على لمرحلة ترويه الصفة ليعتق من أن النفس، ويكتشف عنه السوء، الذي وصله الله تعالى
في هذه الآية، ﴿مَنْ تَزَلَّجَ طُوبَى لَهُمْ فِي اللَّهِ حَتَّى يَجَاهِدُوا﴾ (الصحيح: ٢٨).

قاله قلنا: وما نملك السوء؟

قال: الذي وميلت به، ما كلف نفسه في نفسه، ومن تلك الهلكة التي لم
يقدروا أن ينجوها من نفسه، وإنما ينجوها من الله، عز وجل! فقبل له الزم هذه الصفة
بغريب الله تعالى! وأنت متيق من وقه النفس حتى تزيلت عنه هذه، التي في نفسك، وما
مرد عقلت من أنوار القوة فمخرجها من صور من صوته، وتخلص له، وركب به الحزن بحريته،
فإن ثبت في مركزه، فقد وفي بشره الله، وإن أشل يتركه، وحرب بهر مستقره، فلهذه
فلسفة الإقار بالسوء، فانظر أية جس هذه، حيث تقدر على خدعها وهو في محل الكرام
الأحرار.

قال له قال: وأين محل المصطفى؟ ولين محل فكبرهم الأحرار؟

قال: محل المصطفى في المسجد النبوي عند بيت العراء، حيثك سجد لهم لأمرهم حيث
المعوس.

قال لابي: وما بيت المزة؟

قال: بيت أولي القريتين بينة واسعة، في البقعة مباركة، موضح في بيت المزة في
سنة النبوة ثم بولي خيرة في خيرة سجد تلكه زود من ابن حبان وحمد الله
وأما محل لأحرار الكراوة، فليست للمعذور، في حدود حليق، فوق السجدة النبوية
ولجوتها ثم بطريقته منها على مرابهم، في حليق إلى العرش، حيثك سجد بها فوقه بغير
حتى ينهوا إلى محل الأبرار، حول العرش.

(الفصل الثالث)

(ولي حق الله بولي الله)

لهؤلاء كلهم أولياء حقوق الله، وهم أولياء الله يصرون إلى الله تعالى في مراتبهم
المطلقة بها ومنصرون روح القربى، ويعتصرون في نسخة الشرح والمخرج عن رق القربى
له لموا العراب، فلا يخطون بشيء إلا بما كان له من القربى من الأمان. لئلا يخطون الله من
المرتبة إلى محل أمانهم حرمهم، فيصرون مع المعوس في تلك الأعمال، ثم يخطون إلى
مراتبهم. هذا ما بهم.

فمن لم يبق منهم بما شرط عليه من لزوم القربى، ومضى في محل من أعمال الخير،
بحسب أنه قد فرغ من استغنى، وما ناله من نور القربى فيبقى ألا يكون مطلقاً - فقد وقع في
الخطأ. لأنه ترك الشرط ومضى بهوى نفسه.

وأما شرط عليه لزوم القربى، لأن عرى نفسه معه، والأمناس التي رخصت في
نفسه - فكيف يصور له أن يفتي من المرتبة إلى محل بلا إن؟ فإنه يفتي بما مضى بلا إقناع، ثم
يكن مع حوائج، بل مع حوائج وشهوات. فتراها محل له تفتي، وهو مع، ليعتد به في
سبيله لأن يرجع إلى مكان القربى، فيقف مع المعقود في المرتبة؟ إن هذا الحق صعب،
لأن طبع في هذا وقد طبع الحق وحصل بهوى نفسه.

لهذا وحل مخدوع مستخرج يحصل نفسه في أربع أمور، ويرحم الله إنما خلق للمعربة.
بعبارة عبودية - فهذا لما إن عبودية الأرباء أصفى من أن تخطأها منات النفس، وكيف
يكون ما تحصل عبودية، وأنت في أحوال انقياس وشهواتها وعبدتها وأقربها وأقربها إلى
حوائجها لأن أصح قول طبع هو وجعل.

الفرار إلى الجبال والقرى
من جبال القدر الذي يكون على كل من

- السؤال الثاني والخمسون: "وَأَيْنَ خَزَائِنُ سَيِّدِ الْغُيُوبِ؟"
 (السؤال الثالث والخمسون: "وَمَنْ لَيْسَ يَحْكُمُ الْأَتْيَاءَ؟"
 (السؤال الرابع والخمسون: "أَيْنَ خَزَائِنُ الْمُسْتَعْتَبِينَ مِنَ الْأَوَّلِيَّةِ؟"
 (السؤال الخامس والخمسون: "وَمَا قَدَمَتَيْنِ؟"
 (السؤال السادس والخمسون: "وَمَا الْوَسْطَى؟"
 (السؤال السابع والخمسون: "وَمَا الْقُرْبُ مِنْ الْقَبْرِ وَالْمَحْفُوفِ؟"
 (السؤال الثامن والخمسون: "وَأَيْنَ مَكَانُهُمْ مِنْهُمْ؟"
 (السؤال التاسع والخمسون: "وَأَيْنَ جَهَنَّمُ الْأَرْيَاءِ؟"
 (السؤال العاشر: "وَمَا خُزْنُ الْوُثُوفِ؟"
 (السؤال الحادي والعشرون: "وَمَا هَذَا لِمَنْ كَلَّمَ الْبَصِيرَ؟"
 (السؤال الثاني والعشرون: "وَمَا السَّاعَةُ الْقَرِيبَةُ مِنْ مَتَى تَبْعُ الْبَصِيرَ؟"
 (السؤال الثالث والعشرون: "وَمَا كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى بِحَقِّهِ لِقَوْلِهِ؟"
 (السؤال الرابع والعشرون: "وَمَا كَلَامُهُ لِلْمُؤْمِنِينَ؟"
 (السؤال الخامس والعشرون: "وَمَا كَلَامُهُ لِمَنْ عَمِلَ بِهِمْ السَّلَامُ؟"
 (السؤال السادس والعشرون: "وَأَيُّ مَنْ يَأْتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْقَرِيبَةِ؟"
 (السؤال السابع والعشرون: "وَأَيُّ مَرَاتِبِ الْأَرْيَاءِ وَالْأَتْيَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟"
 (السؤال الثامن والعشرون: "وَمَا حَقِيقَةُ الْأَتْيَاءِ مِنَ الْقَطْرِ إِلَيْهِ تَعَالَى؟"
 (السؤال التاسع والعشرون: "وَمَا حَقِيقَةُ الْمَسْكُونِينَ مِنْ تَطَرُّفِهِ؟"
 (السؤال العاشر والعشرون: "وَمَا حَقِيقَةُ سَهْلِ الْأَرْيَاءِ مِنَ التَّكْرُّرِ إِلَيْهِ؟"
 (السؤال الحادي والعشرون: "وَمَا حَقِيقَةُ الْعِلْمَةِ مِنَ الْبَصِيرَةِ إِلَيْهِ؟"
 (السؤال الثاني والعشرون: "وَأَيُّ مَنْ هُوَ؟ هَذَا لِمَنْ هُوَ؟ وَتَعْرِفُ مِنْ رُوحِهِ مَيْلَهُ لِعَلِّ الْبَصِيرَ مِنْ تَعْرِفِهِمْ الْفَتْحَ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ؟"
 (السؤال الثالث والعشرون: "وَمَا الْمَقَامُ الْمَعْمُودُ؟"
 (السؤال الرابع والعشرون: "وَأَيُّ قَبْرِ لَقَدْ؟"

(١٠) قُرْآنٌ لِقَوْلِهِ مِنَ الْقَبْرِ لَيْسَ إِلَيْهِ بَعْدُ.

السؤال الثاني والسبعون: ركب يمد يده ليدع عليه راسه وسقط
شئ الاثني عليهم السلام؟

السؤال الثمانين والسبعون: وما ثوبه الحمد؟
السؤال التاسع والثمانون: روي علي بن ابي حمزة عن رجل حتى يستوجب ثوبه
الحمد؟

السؤال الثلاثين والسبعون: وماذا يقدم إلى ربه من الخيرة؟
السؤال التاسع والسبعون: رأيي شيء يفتنه حتى يخلو مفتاح الكرم؟
السؤال الثمانون: وما مفتاح الكرم؟

السؤال الحادي والثمانون: وعلى من يروح عطشه ربه؟
السؤال الثاني والثمانون: ركب خيظه النيرة؟
السؤال الثالث والثمانون: وما النيرة؟

السؤال الرابع والثمانون: ركب خيظه النيرة؟
السؤال الخامس والثمانون: وما الصدقة؟

السؤال السادس والثمانون: ركب ركب من يمد يده ليدع عليه راسه وسقط
السؤال السابع والثمانون: ركب يمد يده ليدع عليه راسه وسقط
السؤال الثامن والثمانون: وما الحق؟

السؤال التاسع والثمانون: وما الحق؟
السؤال العاشر والثمانون: رأيي شيء يفتنه حتى يخلو مفتاح الكرم؟
السؤال الحادي والثمانون: ركب خيظه النيرة؟

السؤال الثاني والثمانون: ركب خيظه النيرة؟
السؤال الثالث والثمانون: وما الحق؟

السؤال الرابع والثمانون: ركب خيظه النيرة؟
السؤال الخامس والثمانون: وما الصدقة؟

السؤال السادس والثمانون: ركب ركب من يمد يده ليدع عليه راسه وسقط
السؤال السابع والثمانون: ركب يمد يده ليدع عليه راسه وسقط
السؤال الثامن والثمانون: وما الحق؟

السؤال السابع والثمانون: وما هذا السبعين من هودا (أكل من هذا ولا يذهب)؟
 زالحيم ١٨٩

السؤال الثامن والتسعون: ما هي هودا؟

السؤال التاسع: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال العاشر: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال الحادي عشر: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال الثاني عشر: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال الثالث عشر: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال الرابع عشر: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال الخامس عشر: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال السادس عشر: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال السابع عشر: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال الثامن عشر: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال التاسع عشر: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال العشرون: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال الحادي والعشرون: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال الثاني والعشرون: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال الثالث والعشرون: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال الرابع والعشرون: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال الخامس والعشرون: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال السادس والعشرون: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال السابع والعشرون: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

السؤال الثامن والعشرون: وما هي هودا؟ وما هي هودا؟

(١) مخرج الحيد، في القسط ١١١٩.

(٢) مخرج الحيد، في القسط ١١١٩، وفي نسخة (١١١٩) ١١١٩، وفي نسخة (١١١٩) ١١١٩.

«طوبى للطلع متى رماة» وما سرب حبه لك حبى. يستكره حبى. حبك إيه؟

«السؤال العسرون ومائة» وما الحقيقة؟

«السؤال الحادي والعشرون ومائة» وما الفين مائتين الخمسة حتى صلبى حبه؟

«السؤال الثاني والعشرون ومائة» وما مخلصهم يوم في الحقيقة؟

«السؤال الثالث والعشرون ومائة» ركب نظرك الي الأوياء كل يوم؟

«السؤال الرابع والعشرون ومائة» ولين نالنا بنظر موم؟

«السؤال الخامس والعشرون ومائة» ولين نالنا بنظر من الأيلاء عليهم السلام؟

«السؤال السادس والعشرون ومائة» ونعم الهالة على خاتمة بي كل يوم؟

«السؤال السابع والعشرون ومائة» وما قسم مع الطيب والخصيب رالحب. انضاب
والطوبى والفردى بينهم بي بنظرة؟

«السؤال الثامن والعشرون ومائة» وما نك الذي يقرب «أريدوا الله أكبر»
«استكره» ؟

«السؤال التاسع والعشرون ومائة» وما ذكر الذي يقرب «استكره بي لغرضه»
«أيقظ» ؟

«السؤال الثلاثون ومائة» وما معنى الاسم؟

«السؤال الحادي والثلاثون ومائة» وما زمن لعلته الذي صنع حبه منه جميع
الأصعدة؟

«السؤال الثاني والثلاثون ومائة» وما الاسم الذي يوجد على الصخر «لا على طامعه؟

«السؤال الثالث والثلاثون ومائة» ومائتا مال من حبه سيدها بنظرة وطوبى حـ
عليه؟ هذه الكلمة وهو يسوق من الرسل؟

«السؤال الرابع والثلاثون ومائة» وما السجدة في صلاة؟

«السؤال الخامس والثلاثون ومائة» ومائة طلع من الاسم على حربة الرضى معناه؟

«السؤال السادس والثلاثون ومائة» ومن باب هذا الأصعد التقى على فخلق به
آدم؟

«السؤال السابع والثلاثون ومائة» وما كنوت؟

«السؤال الثامن والثلاثون ومائة» وما حروقة؟

السؤال التاسع والأربعون: راجعاً إلى الحروف المتقطعة مناج كل اسم من أسماء تأريخ هذه الأسماء وتسا في ثمانية وعشرون حرفاً تأليق هذه الحروف؟

السؤال الأربعون: راجعاً إلى ثمانية وأربعين الألف متدا حروف؟

السؤال الحادي والأربعون: راجعاً إلى ثمانية وأربعين الألف متدا حروف في آخره؟

السؤال الثاني والأربعون: راجعاً إلى ثمانية وأربعين الألف متدا حروف في آخره؟

السؤال الثالث والأربعون: راجعاً إلى ثمانية وأربعين الألف متدا حروف في آخره؟

السؤال الرابع والأربعون: راجعاً إلى ثمانية وأربعين الألف متدا حروف في آخره؟

السؤال الخامس والأربعون: راجعاً إلى ثمانية وأربعين الألف متدا حروف في آخره؟

مسألة؟

السؤال السادس والأربعون: راجعاً إلى ثمانية وأربعين الألف متدا حروف في آخره؟

بخطهم المميز. بطلهم وقبحهم إلى الله تعالى؟

السؤال السابع والأربعون: راجعاً إلى ثمانية وأربعين الألف متدا حروف في آخره؟

السؤال الثامن والأربعون: راجعاً إلى ثمانية وأربعين الألف متدا حروف في آخره؟

السؤال التاسع والأربعون: راجعاً إلى ثمانية وأربعين الألف متدا حروف في آخره؟

أما ما ظهر في المصحح ١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
وأما ما ظهر في المصحح ١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
المصحح المصحح ١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠

١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠

١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠
١٤٠٠ راجعاً إلى المصحح الجيد ١٤٠٠ رقم ٢٨٠

(السؤال الخمسون ومائة) ثم ما يلزم قوله: «أهل بيتي الذين لأمتي»؟

(السؤال الحادي والعشرون ومائة) وقوله: «كل حصة»؟

(السؤال الثاني والعشرون ومائة) والقادر بالحصة؟

(السؤال الثالث والعشرون ومائة) ومن أين يكلم الغنم حتى يقسم حصة لك عليهم -
بل إن الله تعالى قد أقام للحجة عليهم ملبورده - رجوعاً لقيام هذه طريقة إلى معنى حرمان
الكلام؟

(السؤال الرابع والعشرون ومائة) ومن طرائف الحديث من غرائب الكلام، -
فقال عن النبي:

(السؤال الخامس والعشرون ومائة) وأين طرائف حديث الله: «من طرائف حديث الله»؟

(السؤال السادس والعشرون ومائة) وما يؤول إلى شكك في «بوت الحرف» من جميع
الرجاء له وثوقه الآية؟

السؤال السابع والعشرون ومائة) وما معنى المنع «لبي» أيضاً وقد عثرنا
بالمختار؟

(الفصل الخامس)

(عن الأبياء وعلم الأبياء)

هذا وأب، هذه هي كلمة الأبياء، وعلم الأبياء، بهذا العلم يظهرون تميزهم وبقاؤهم
العلم يفرقهم بالعربية - لأنه من كنه له العلم هو هذا النوع من العلم «بأنما فتح له
في ميب الأبياء» هو لأجل ذلك «بأن» لأنهم لم يجدوا له أب قبل علي - ظهر
له حب لم وضع له صورة فتحت الآية الله، وضع في المجلس الأعلى من مجلس
الأبياء، في هذه الحالة، علم مجلسه مساحاً ما به من حاشية، فوضع من علم
مع التمثيل للأبياء بالعربية، معوج

يقال هذا الجار (أو كنت خيراً من هذا) فليكن: «أب» يعني عنه ميب وعزلات
في هذا الباب حتى يكون اسم العبد في «أب» جرم الخطم في جرم رجله به سقط الخلق

١٠١) أنكره أبو القتيبي في التلخيص الموطوع ٢٠١٢

١٠٢) أحمد المجلد في التلخيص الموطوع ١٠٢٠ - روى عن أبيه من «أب» نفس ١٠٢٠-١٠٢٠
والسؤال في (فتح المصنف ٣٤) «أب» حتى في (المجلد في التلخيص ٢٠١٠-٢٠١٠)

فهد شكك رئيس الوزراء هو مع حدا حد يظن انه ليس له ولا ان يد وليه لمره
وبله الى محال: فقيه

کتابخانه

[illegible]

نائبہ: ام محمد ملا پلست علی بی بی خدیجہ بیگم بیگم

(٤) يجوز للخطيب الإذاعي أن يكرر الخطبة ويطلب من الجمهور

10

الولاية من شهود غزلي الله لك هي سلطانة من ملك إلى ملك حتى ملكة سلطانة وهو قوله تعالى ﴿لَهُ فِي ظُلُمٍ أُخْتٍ﴾ أي اختهم من الظلمات إلى النور (١٩٥٦) عهده
ي. ه. هم من ظلمات انفس إلى نور القربة ثم من نور القربة إلى نور

[illegible]

ثم رجع (عمر حلي) حولا الأوباء الطريد (التي هي) ونعسر فترجم ذكره
 إلا ذكره في بعض القلوب في آخره ١٢٨٠ ثم الحاضر إلى مكانه بنون في
 بطنه وإلى آخره

المجلس

(تخيل الولاية للمعمر)

قال تعالى: **حَبَابٌ ذَا أَخْيَالٍ** العنبر، التي تمت له ولاية في 1441 من التقويم الهجري، وملك العنبر، التي ذكرته

قال نعم، أكرم الله تعالى، أباي الشريفين، عنى تربية الله، لهذا العلم، وحرره
بفكره، ولم يبق بعد في محل الفقرة، ذلك، فنها إلى سعد الجيوت، بغير وجه قصد
ومنها سلطان الجيوت، حتى قلت، وختمه، ثم قال، منها إلى ملك السلطان، يهدى،
بعبث ذلك، التي هي قصه، وهي أصل النجرات، تصارت بقلبه، عنها، ثم قلته، منها
إلى ملك، في بلاد، الزمعة، ثم سعد عنها، زنى، عنك، الجبال، ليقضى، مع إلى عنك، انعطافه
تظهر، ثم إلى ملك، الهبة، يترى، ثم إلى الملك، ووجه، يوضح، ثم إلى ملك، الجهاد، يور
ثم إلى ملك، الجهاد، يظن، ثم إلى ملك، القزنايه، يور

[illegible]

قال له قالن فيه للقلوب منقول؟ فإذ له بعد - جده لا متهم بتفكيره لأن
 للقلوب تسر به لا تخشى له فكأن دلي برحمته أنه لا يخشى أن يفسده أحد بهو
 منطري ومن أين يطمع فيه أن على يكون للقلوب منقول؟

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم هدى للناس كافة، وصحبه الكرام أئمة المرسلين، وعلما للدارين، وشفعا للعباد، وعلما للدارين، وعلما للدارين.

قال الرسول الكريم قد وراء هذه صا (لأنه) فليطه الطوبى: هل يتصور أن يرد بشيء؟
 طمأنت في القصور يحطروا إلى بحر يعني وأنه يحاط ما ظهر إلا أنه تهيئ أن المملوك
 ووقلت حتى في لا بعد شيء وراء (الآن) هي - وقد يطين مع بها ي اسم بجدوة يعني أي
 ملك يظهر له رحمة؟

(الفصل الخامس)

في عالمنا الأولياد - وعالمنا الثاني

قال له فاعل ربيعت بنا الأرياء، فكذلك أبو لهم جيد. والى له حاتم الرازي قد
صلى

33 باسم الروح حبيبك وعظمك⁴⁶ حبيبك في الاقلام: الله تعالى في عرف ما يريد ان يقرر لك + انه يرحمك في ذلك اليوم،

عن د الله يولد نعمة اصيلي من العبد ابيك زواله واطس بعض النور عن
يعبر منهم في لقاء لحظة " وحسب بالسلام " وطر بالثناء وهو اثره " وشر
حاجب السوي " ا وليم بالمعصية عن التوب يحيا للكلية " حشر لا يظن ولا بهم
خطبه رة لك الاولاد قبل بعضهم على بعضي وحسن مجيها لثامن حصدية
ممن ان حية وصيه حاتم يوحى ائمن بالثامن من التوب حيد - وصي من
الخلقة الا على اهل بنه و يرمي باليس لاهل حنة صيحه ولا صيحه⁴⁹

وذلك انه لا شيء! فحوى الفكر وعلم العلم، وجرت السنة دونه من هذا
الذكور ثم ظهر في العلم حله من في الحقيقه متجهه مع في المعاد من الأول من غير
العلم من الأول من في الحقيقه من الأول ثم من الأول من غير من الأول من غير

١٥٠ | بحث في تاريخ الجغرافيا

١٧٧ | عنا بقصد سبوت الرابع للتحليل على السلام (التقر سورة النبأ ١٧٧).

٥٣٦) **مختصر سبأ**، مؤرخ: عبد السلام (أبو) يوسف، الطبعة: ١٩٨٠، بيروت: دار الغرب، ١٩٨٠.

(2) **وحد** **بلا ظر** **لجبه** **السلام** **ديكر** **سورة** **الاحزاب** (4)

(١) راجع سورة مريم عن اهل البيت، سورة آل عمران: ٤٦.

(٦) يتعهد مفتا مصطفى عليا السلام (سيرة الاحوال ٢٨ وسيرة القلم ٤٢).

(٧) المعيشة والسكناء العرب والشرق

الأول من انتخاب الأول من القردة والآخر من النعامة والآخر من النجور والأول
من حرب القوار الأول من القردة هو الذي أتىهم عليهم للأنس مع طهر سالا
يجمعهم وهو حاتم البو وهو حجة الله عز وجل على خلقه هذه القردة ثم إنهم
يجمعهم من الأنس

مجلس أمناء جامعة القاهرة

[illegible]

بنيوه الحمد العامة لشمسوتين، ومحتاج التكرم بالأيادي والخدمه الغير في زمانه غير
مميز من ان تخلصه فقد جرت له تلك حال الذي من عليه

بسم محمد بن علي عليه السلام، وفيه خيرا للأبياء والأئمة، وفيه خيرا للناس أجمعين. آمين.

١٥٠٠
 ١٤٩٩
 ١٤٩٨
 ١٤٩٧
 ١٤٩٦
 ١٤٩٥
 ١٤٩٤
 ١٤٩٣
 ١٤٩٢
 ١٤٩١
 ١٤٩٠
 ١٤٨٩
 ١٤٨٨
 ١٤٨٧
 ١٤٨٦
 ١٤٨٥
 ١٤٨٤
 ١٤٨٣
 ١٤٨٢
 ١٤٨١
 ١٤٨٠
 ١٤٧٩
 ١٤٧٨
 ١٤٧٧
 ١٤٧٦
 ١٤٧٥
 ١٤٧٤
 ١٤٧٣
 ١٤٧٢
 ١٤٧١
 ١٤٧٠
 ١٤٦٩
 ١٤٦٨
 ١٤٦٧
 ١٤٦٦
 ١٤٦٥
 ١٤٦٤
 ١٤٦٣
 ١٤٦٢
 ١٤٦١
 ١٤٦٠
 ١٤٥٩
 ١٤٥٨
 ١٤٥٧
 ١٤٥٦
 ١٤٥٥
 ١٤٥٤
 ١٤٥٣
 ١٤٥٢
 ١٤٥١
 ١٤٥٠
 ١٤٤٩
 ١٤٤٨
 ١٤٤٧
 ١٤٤٦
 ١٤٤٥
 ١٤٤٤
 ١٤٤٣
 ١٤٤٢
 ١٤٤١
 ١٤٤٠
 ١٤٣٩
 ١٤٣٨
 ١٤٣٧
 ١٤٣٦
 ١٤٣٥
 ١٤٣٤
 ١٤٣٣
 ١٤٣٢
 ١٤٣١
 ١٤٣٠
 ١٤٢٩
 ١٤٢٨
 ١٤٢٧
 ١٤٢٦
 ١٤٢٥
 ١٤٢٤
 ١٤٢٣
 ١٤٢٢
 ١٤٢١
 ١٤٢٠
 ١٤١٩
 ١٤١٨
 ١٤١٧
 ١٤١٦
 ١٤١٥
 ١٤١٤
 ١٤١٣
 ١٤١٢
 ١٤١١
 ١٤١٠
 ١٤٠٩
 ١٤٠٨
 ١٤٠٧
 ١٤٠٦
 ١٤٠٥
 ١٤٠٤
 ١٤٠٣
 ١٤٠٢
 ١٤٠١
 ١٤٠٠
 ١٣٩٩
 ١٣٩٨
 ١٣٩٧
 ١٣٩٦
 ١٣٩٥
 ١٣٩٤
 ١٣٩٣
 ١٣٩٢
 ١٣٩١
 ١٣٩٠
 ١٣٨٩
 ١٣٨٨
 ١٣٨٧
 ١٣٨٦
 ١٣٨٥
 ١٣٨٤
 ١٣٨٣
 ١٣٨٢
 ١٣٨١
 ١٣٨٠
 ١٣٧٩
 ١٣٧٨
 ١٣٧٧
 ١٣٧٦
 ١٣٧٥
 ١٣٧٤
 ١٣٧٣
 ١٣٧٢
 ١٣٧١
 ١٣٧٠
 ١٣٦٩
 ١٣٦٨
 ١٣٦٧
 ١٣٦٦
 ١٣٦٥
 ١٣٦٤
 ١٣٦٣
 ١٣٦٢
 ١٣٦١
 ١٣٦٠
 ١٣٥٩
 ١٣٥٨
 ١٣٥٧
 ١٣٥٦
 ١٣٥٥
 ١٣٥٤
 ١٣٥٣
 ١٣٥٢
 ١٣٥١
 ١٣٥٠
 ١٣٤٩
 ١٣٤٨
 ١٣٤٧
 ١٣٤٦
 ١٣٤٥
 ١٣٤٤
 ١٣٤٣
 ١٣٤٢
 ١٣٤١
 ١٣٤٠
 ١٣٣٩
 ١٣٣٨
 ١٣٣٧
 ١٣٣٦
 ١٣٣٥
 ١٣٣٤
 ١٣٣٣
 ١٣٣٢
 ١٣٣١
 ١٣٣٠
 ١٣٢٩
 ١٣٢٨
 ١٣٢٧
 ١٣٢٦
 ١٣٢٥
 ١٣٢٤
 ١٣٢٣
 ١٣٢٢
 ١٣٢١
 ١٣٢٠
 ١٣١٩
 ١٣١٨
 ١٣١٧
 ١٣١٦
 ١٣١٥
 ١٣١٤
 ١٣١٣
 ١٣١٢
 ١٣١١
 ١٣١٠
 ١٣٠٩
 ١٣٠٨
 ١٣٠٧
 ١٣٠٦
 ١٣٠٥
 ١٣٠٤
 ١٣٠٣
 ١٣٠٢
 ١٣٠١
 ١٣٠٠
 ١٢٩٩
 ١٢٩٨
 ١٢٩٧
 ١٢٩٦
 ١٢٩٥
 ١٢٩٤
 ١٢٩٣
 ١٢٩٢
 ١٢٩١
 ١٢٩٠
 ١٢٨٩
 ١٢٨٨
 ١٢٨٧
 ١٢٨٦
 ١٢٨٥
 ١٢٨٤
 ١٢٨٣
 ١٢٨٢
 ١٢٨١
 ١٢٨٠
 ١٢٧٩
 ١٢٧٨
 ١٢٧٧
 ١٢٧٦
 ١٢٧٥
 ١٢٧٤
 ١٢٧٣
 ١٢٧٢
 ١٢٧١
 ١٢٧٠
 ١٢٦٩
 ١٢٦٨
 ١٢٦٧
 ١٢٦٦
 ١٢٦٥
 ١٢٦٤
 ١٢٦٣
 ١٢٦٢
 ١٢٦١
 ١٢٦٠
 ١٢٥٩
 ١٢٥٨
 ١٢٥٧
 ١٢٥٦
 ١٢٥٥
 ١٢٥٤
 ١٢٥٣
 ١٢٥٢
 ١٢٥١
 ١٢٥٠
 ١٢٤٩
 ١٢٤٨
 ١٢٤٧
 ١٢٤٦
 ١٢٤٥
 ١٢٤٤
 ١٢٤٣
 ١٢٤٢
 ١٢٤١
 ١٢٤٠
 ١٢٣٩
 ١٢٣٨
 ١٢٣٧
 ١٢٣٦
 ١٢٣٥
 ١٢٣٤
 ١٢٣٣
 ١٢٣٢
 ١٢٣١
 ١٢٣٠
 ١٢٢٩
 ١٢٢٨
 ١٢٢٧
 ١٢٢٦
 ١٢٢٥
 ١٢٢٤
 ١٢٢٣
 ١٢٢٢
 ١٢٢١
 ١٢٢٠
 ١٢١٩
 ١٢١٨
 ١٢١٧
 ١٢١٦
 ١٢١٥
 ١٢١٤
 ١٢١٣
 ١٢١٢
 ١٢١١
 ١٢١٠
 ١٢٠٩
 ١٢٠٨
 ١٢٠٧
 ١٢٠٦
 ١٢٠٥
 ١٢٠٤
 ١٢٠٣
 ١٢٠٢
 ١٢٠١
 ١٢٠٠
 ١١٩٩
 ١١٩٨
 ١١٩٧
 ١١٩٦
 ١١٩٥
 ١١٩٤
 ١١٩٣
 ١١٩٢
 ١١٩١
 ١١٩٠
 ١١٨٩
 ١١٨٨
 ١١٨٧
 ١١٨٦

[illegible]

تسلي^{١٢٦}، عن همام البصري^{١٢٧} عن حماد^{١٢٨} روى عنه إلى وميمون بن عبد الله بن ميمون
ومسلم

الأول في الفقه، وهو في الفقه البصري، في الفقه^{١٢٩} فلم يبق لها إلا ما في الفقه
في الفقه البصري وهو في الفقه البصري^{١٣٠} وذلك في الفقه البصري^{١٣١} وهو في
الفقه البصري^{١٣٢} فلم يبق له إلا ما في الفقه البصري^{١٣٣} وهو في الفقه البصري^{١٣٤} وهو في
الفقه البصري^{١٣٥}

وأما الفقه البصري^{١٣٦} فلم يبق له إلا ما في الفقه البصري^{١٣٧} وهو في الفقه البصري^{١٣٨} وهو في
الفقه البصري^{١٣٩} وهو في الفقه البصري^{١٤٠} وهو في الفقه البصري^{١٤١} وهو في
الفقه البصري^{١٤٢} وهو في الفقه البصري^{١٤٣} وهو في الفقه البصري^{١٤٤} وهو في
الفقه البصري^{١٤٥} وهو في الفقه البصري^{١٤٦} وهو في الفقه البصري^{١٤٧} وهو في
الفقه البصري^{١٤٨} وهو في الفقه البصري^{١٤٩} وهو في الفقه البصري^{١٥٠} وهو في
الفقه البصري^{١٥١}

وهو في الفقه البصري^{١٥٢} وهو في الفقه البصري^{١٥٣} وهو في الفقه البصري^{١٥٤} وهو في
الفقه البصري^{١٥٥} وهو في الفقه البصري^{١٥٦} وهو في الفقه البصري^{١٥٧} وهو في
الفقه البصري^{١٥٨} وهو في الفقه البصري^{١٥٩} وهو في الفقه البصري^{١٦٠} وهو في
الفقه البصري^{١٦١}

(١) هو الفقه البصري^{١٦٢} وهو في الفقه البصري^{١٦٣} وهو في الفقه البصري^{١٦٤} وهو في
الفقه البصري^{١٦٥} وهو في الفقه البصري^{١٦٦} وهو في الفقه البصري^{١٦٧} وهو في
الفقه البصري^{١٦٨} وهو في الفقه البصري^{١٦٩} وهو في الفقه البصري^{١٧٠} وهو في
الفقه البصري^{١٧١} وهو في الفقه البصري^{١٧٢} وهو في الفقه البصري^{١٧٣} وهو في
الفقه البصري^{١٧٤} وهو في الفقه البصري^{١٧٥} وهو في الفقه البصري^{١٧٦} وهو في
الفقه البصري^{١٧٧}

(٢) هو الفقه البصري^{١٧٨} وهو في الفقه البصري^{١٧٩} وهو في الفقه البصري^{١٨٠} وهو في
الفقه البصري^{١٨١} وهو في الفقه البصري^{١٨٢} وهو في الفقه البصري^{١٨٣} وهو في
الفقه البصري^{١٨٤} وهو في الفقه البصري^{١٨٥} وهو في الفقه البصري^{١٨٦} وهو في
الفقه البصري^{١٨٧} وهو في الفقه البصري^{١٨٨} وهو في الفقه البصري^{١٨٩} وهو في
الفقه البصري^{١٩٠} وهو في الفقه البصري^{١٩١} وهو في الفقه البصري^{١٩٢} وهو في
الفقه البصري^{١٩٣}

(٣) هو الفقه البصري^{١٩٤} وهو في الفقه البصري^{١٩٥} وهو في الفقه البصري^{١٩٦} وهو في

(٤) هو الفقه البصري^{١٩٧} وهو في الفقه البصري^{١٩٨} وهو في الفقه البصري^{١٩٩} وهو في

قَالَ تَوَلَّى حَيْثُ انْصَحَ الْبَحْرِيُّ¹³ رَحِمَهُ اللهُ مِنْ ذَلِكَ وَاللَّهُ¹⁴ رَحِمِي اللهُ عَنْهُ
فِي حَيْثُ التَّصَدَّقَ عَنْ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ قَالَ «مَاذَا قَرَأْتُمْ يَكْرَهُ
أَنْ يَنْصَحَ نَفْسُ إِلَى رَدِّ نَفْسٍ لَهَا» رَجَعْتُ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ جِئْتُ بِشَيْءٍ فِي عَهْدِي مِنْ حَتَمٍ
حَقَّقَهُهُ هَذَا كَأَنَّهُ يَنْصَحُ الْبَطَاحَ إِلَّا أَنْ يَكُنَّ الْحَنَافَةُ تَأْتِي سَبِيحًا هَذَا عَالِمُ الْبَيْتِ وَجَدَّاهُ
هَذَا الْقَبْرُ حَتَّى آجِسُهَا بِحَسْبِ كَلَامِهِ فَيُحْيِي هَذَا تَكْدَالُ شَيْءٍ وَهَذَا عَهْدِي مِنْ
خَلْفِي

[illegible]

تم إنتاج هذا المصنف المكتوب في نفس بلد جنس أفروديا، فكل من يرى نصه
تخبره على الفور بحدوثه (المجلد ١)، لأن طابعه بطون قصير

كان الذي صي عن سم حيداً يعني ان استقبل التكمير نازله في اسره مكا فاي
مفعل على حيداً واي ضم في حيداً نازل الجاهل بالجهل

فَرَأَيْتُمْ أَصْحَابَ الْحَقِّ إِذَا تَلَافَتْهُمُ أَزْوَاجُ الْوِجْدَانِ فَتَأْتِيهِمْ فِيهِ الْوِلَاقَةُ كَأَنَّهَا كَلْبٌ يُصْهَرُ إِذَا تَجَاعَلُوا عِيَادًا

١- عمر الحصري: ولد لهصري في ٢٠٠٥ هـ الموافق ١٩٨٤ م في بلدة تاجريه كان إمام أهل
البحري وخبر الأهل في ربه وهو أحد علماء الطوائف الصمدية المتبعين للشيخ الأمام ولد بالبلدة
البحري في بلدة حلي بن علي حبيب واستكمل درجته في دارالعلوم حلي في عهد مديرها ومك
تعمده وحققته حياه في القلوس راهج النضال في ربه استشهد في بلدة تاجريه في ١٤٠٥ هـ في
البلدات متحداً بولي والميراث

[illegible]

المسائل المطروحة

(مجلسات الأربعة)

ذلك له فكلما جمعة ما درست من سنة حلال هو في الماضي قبل يوم حلاله في
الوقت هو يومه بها^١ وكل ما كان يصليهم في ايام اولاد^٢ وما المروى في الترمذ والرواية^٣
وما لم يثبت من الاولاد^٤

والا فليتركهم المذنبون والولاة و السيرة كلاله ونقصه من الله سبحانه معه روح من
الذي في اوصي وخمس روح بعد ذره اهد التي يتر بعد ذره من ذلته
عمر لانه كذا في علي والولاية هي وفيه جليله عبي عتي حري عاويله
عليه فله المذنبون ويضعف فلك المذنب من الله عز وجل. احسن نظر الحق معه
التي في كماله السيرة التي في قلب المحسنه فيله يستكن اليه

فهل هذا يعني اننا نملك الحق في التلاوة؟ وما الفرق بينهما؟

فلما انقضت ما ظهر من حمله فدفن بوزن دجلة المتينة عندك طينك النصف
تلكم والما جمع تلك الجنود من حبل لا ثاني عند القيد ببضحي مع من الى الله
ويشهد القريب بالمسكنه في هذا يوم تكف به عجب بالما عجب ووجهت
فيه لان فلان من حسن الحسنة عجب الله في عذرا في حبه ما واهل الحق
ويحمد ما به هذا القيد والاولى رد عني الله قلادة روحه بوجهه لما جدد لهم
سائر غصنهم من غطي سد البره وبعدهم من اخطي بظفره وبعدهم من له انزله من
يكونه اوفرهم حظا في ذلك من قد حتم القولا هذا

الطالبة المتفاني = ياتي أحباب الفتيان انما يكونون لأحد من الجوقة عشيها معوى الدنيا.

قالا: لم يملك حديث رسول الله ﷺ. انه قال: «الاعتقاد والهدى وجمع الناس جزء من اربعة وعشرين جزءا» ثم اخبرنا طبري¹⁴² بانها كلف المعتزلة له من ابداء الفروع ما ذكره في كتابه والباقي المتطرفة¹⁴³

قال الخليل: وما الزوج؟ وما الوحن؟ وما الفش؟ وما الكيف؟ وما السهد؟

قال الروحى والروح ما فكرت على في كنهه فلو كانك اوجبت انك روح من
 (امراة) (المرور) ٥٢ رتكر المنكبة) المذكور (د اسعد) (هو القى القربا) (سكنه في

١٦١ القول: كلامه في ضرورة العلم بأن المختص بالكتابة يحصل العلم.

(١) - يخرجون من حيدر الى الحج فبقيت ١٠٠ - ١٠٠

ملوك حوطة ١٤ والفتح ١٥. الرجاء من قريه نعلين * انهم لم يسيروا في المدة ١٥
والذين من طلبة التوحيد الذي يود على القلب

ذلك في العالم من طرف انه سيكون كذا في التدين. ولا بتعبته جود من هذه
الامر لا الاما.

ذلك هو بعد انما يخرج في القلب من طرفه في حذرنا من يد حرق
الزاد الى حبل الطرية التي في ذلك حبل حيث من هذا الاسباب. ولا ذلك لعل
الطرية من الى حرقه من احد من مستقيم في مرتبة الطرية. ذلك من يصادف
من من يصادف هذه تلك طوائف الاوية. المصاحف. كما علم هذه الآية. وهذا
نكته نال التي يدل بها حلق المصاحف

قال في التمثل قد وجدته في من التي واستعملت فيها هذه خزانة الآخرين من
الانوار.

قال في من الطرية ما يوجد المصاحف. هذا هو والحب. من حبل المصاحف
التي هي انحاء. من الى مبالاة من بعد كان. كذا في ١٥. في هذه من
من ولا المصاحف من المروج والسكينة والبركة الوسي. تصاحبه من في ربه. لا يأن
وتأمله العدمسي. ان حرقه النسي. حلقه. وروعه. ولم من من حلق. استمع
من بعد حركتي اليها. ولا طويته في. دراهم. من حرق حلقه. تصاحبه
شبه. ليحبه. من كذا حركتي اليها

قال في حلقه. رطل ياد المصاحف. ان يكون هذا كذا في حلقه. او
منه.

قال في من والسكينة. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه.
منه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه.
منه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه.
منه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه.

والله اعلم (السكينة) كية. لا. السكينة القلب من الرب والحوارة. لا ورو
من المصاحف. من انه لا حرق. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه.
منه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه.
منه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه.

وما لم من ان حرق حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه. وكذا في حلقه.

بالتواتر فكيف حتى صارت سمعان جيت سم دكت. أن من حتى سمعان طي فالسك
معنا، بر الله، فالتوري يتكلم ويعد معنوا ما يريد فك. فهي حاور ما يورثه الرحي
ويورثه الحق. ولكن وممكن. فأول ريب هنا مع فلا؟

(الفصل العاشر عشر)

(نقد الشيطان ومسخ الرحمي)

فلماذا قال: «ليس الصبر مع هذا سين؟»

قال: «سطة حينئذ تكسبه في الرعي. أليس الله قد بطن القوس خلف؟ فهل ترك الله
ذلك الأمر في يدي؟ أليس قد مسخ ما ألقى الشيطان؟ فأحكم يمانه؟ وربما قدى ذلك سم
رافعة. وقال: «هو رجل في تزيه. فربما أرسلنا من خلفك من وراء ولا من إلا أنا» حتى
ألقى الشيطان في امينته» [الصح ٥٦] فكان به «س» رعي لك حينئذ يفرود
فأولا يحدث في ويحيى. ذلك كان ما يطي من بك. حينئذ ذلك الجورود. وحقق ميدان
أين عينه^(١٢) من حمر من فولو من أين عيسى وعيسى الله عينا.

كما يرك قوله. فلو لا لأبى آدم واليه من عيسى لانتفى ليمت ذلك^(١٣) أو كآله

(١٢) هو مبداء بن عمر بن عبد الملك القرشي القوافي (٢٠٠ هـ - ٢٩٩ هـ - ٩٠٠ م - ١٥٠٠ م) أبو
العيسى حبر الأندلس حنفي جليل. ولد بمكة. ولما في حبه خسر النبوة. خلاصه من ذلك
بروي من الأحاديث الصحيحة ومما مع علي بن عيسى وعيسى بن أحمد بن عيسى
الطائفة وتوفي بها. له في الصحاح وغيره ٩٦٦ حديثاً. وكان عمره ٨٠ عاماً. فيه طب
دواء فيء والحدائق بن ثابت ثم في عهد دولة طائفة. ونسب إليه كتاب في السير القرافة
الاصنام ٩٥٠/٤. والإصبات ٩٣٩. وحاش المطود ٣٩١/١. وحاشه ٩٠١/٢. ربيع البديع ٩
هو مبداء بن عيسى بن عمرو القوافي المكنى بأبي ٩٠١ هـ - ٩٩٤ هـ - ١٥٩٤ م - ١٦٩٤ م. له كتاب في
الحرم المكي من القوافي. ولد بمكة. وسكن كاتون في بلاد حاشا لله. تبع أحمد بن
الحسن. وكان يميز بين جميع من في حاشا لله. له المطبوع في القوافي. وله كتاب في القوافي
الاصنام ٣٩٠/٤. وهذا القوافي ٩٣٩/٢. ومن حاشا لله ٩٠١/٢. ومن الاصنام ٩٩٥
وحاشا لله ٩٠١/٢

(١٣) حجة من حاشا لله في القوافي ٩٣٩/٢. وأحمد بن عمر في القوافي ٩٣٩/٢. ٩٣٩ هـ - ٩٣٩ هـ
٩٣٩ هـ - ٩٣٩ هـ. والقوافي في القوافي ٩٣٩/٢. والقوافي في القوافي ٩٣٩/٢. والقوافي في القوافي ٩٣٩/٢.
٩٣٩ هـ - ٩٣٩ هـ. والقوافي في القوافي ٩٣٩/٢. والقوافي في القوافي ٩٣٩/٢. والقوافي في القوافي ٩٣٩/٢.
٩٣٩ هـ - ٩٣٩ هـ. والقوافي في القوافي ٩٣٩/٢. والقوافي في القوافي ٩٣٩/٢. والقوافي في القوافي ٩٣٩/٢.
٩٣٩ هـ - ٩٣٩ هـ. والقوافي في القوافي ٩٣٩/٢. والقوافي في القوافي ٩٣٩/٢. والقوافي في القوافي ٩٣٩/٢.

كأنه قد علم وحسب أنه منه حينئذ من أي نام ٢٦٢ م. بعد ما أصبح
قد تضمنت وهذا فكره على نفسان في أربعة عشر (١٠) بعد أن كان قد أتى
[الكتاب ٢٠] رداً (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
[الكتاب ٢٠] رداً (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
مؤلفه ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
الاسم ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.

هذا أثر ما قد تم بعد (١٠) م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
أما في الحسب من ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
الضبطات مبيلا إلى خمسة عشر م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
خطوطه ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
إذا كانت مبيلا إلى خمسة عشر م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
الكتابة مبيلا إلى خمسة عشر م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
حسب مبيلا إلى خمسة عشر م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
بما أن ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
مبيلا إلى خمسة عشر م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
بما أن ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.

١. مؤلفه ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
الخطوط ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
رسم النسخة ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
له ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
مبيلا إلى خمسة عشر م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
أما في الحسب من ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
الخطوط ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
رسم النسخة ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
له ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
مبيلا إلى خمسة عشر م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.

٢. مؤلفه ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.
الخطوط ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.

(٢) مؤلفه ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.

(٣) مؤلفه ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.

(٤) مؤلفه ٢٠ م. (١٠) في الحسب من ٢٠ م. و١٠ م. في الحسب من ٢٠ م. في الحسب من ٢٠ م.

من غير محال انه من حقه ان يحكم من أيدي جملة من حكامة رئيسه في حلهاء
معت ذلك رسول الله ﷺ فقد كان في الاسم سبحانه فانه يملك في الله تعالى .
الحفظ

والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible][illegible]

(٢٦) خراج النبي أبرهنة ١ - ١٢ د ١٧٣٥ من إلى القلبي للجمعية في ملاحق
في هذا المرفق مرفق حسن. أخته عبد الوهيد المحببة له لا يورد له خطاب في جميع هذا
وهو رئيس أخص من مختلف النسخ المرفقة بخطه من حسن محو في بعض شدة رشا في
الجمعية وأمره حسن من عبد الوهيد إلى حسن فهدى كملوا إلى
١٢٠٠ د ١٧٣٥ - ١٢٠٠ د ١٧٣٥

[illegible]

ويجب دفعه كما في ٢٤٧٦ + وسيله المعبره ٢٤٧٦

(١٥) دستوراً آتياً في الإتحاد السوفياتي الجديد - العظمى المعلن في ذلك الحين

(١٦)

عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام قال: «المرء ما كان يروي من كتابه من غير أن يفهمه، كأنه يروي من غير أن يفهمه».

فَمَا لَكَ تَعْلَلُ يَا بَرْدُ عَلَى قَلْبِ شَيْءٍ لَا يُوَفِّرُ الْكَتَابُ

خاتم في ولاية مدغشقر ليست كما افادت الرسوم من حاته حتى أصبح من مبه
حي السلطان، محال ان يكون طبيباً موهوباً جداً، ان زيكاً مبدولاً على جات جداره
حرفه البسيط على الولاة، كما يحرم من التخليط، وهو من قبل الأتباع بطلان مولاه.
البرهان القوي هو في هذا الطريق

(الفصل الثاني عشر)

والعلم العربي

ولأننا من أجل إقرار الحرية، ومنه عليه منحونه بدواعي مكانة النفس، والتميز
 بربط طوع بربط الخرم يهدد فهو التامكة¹¹ التي يمتد على ما لا يمتد طوع بربط
 عليه صرح¹² وإنما من نفس حدود أو ربحه حاد، فقد عا، حتى لا يجد غيره يعني لا
 يترك. ولكنك قد لا تفرق، فلي على حرية إقرار الحرية فهو التامكة، وهو حد ما
 على حده طلق من أخلاق النفس

[illegible]

١٩ في صحيحه وبحثونه لم يروا. نسخة الكندي ١٤٨ هـ = ٧٦٥ م. نسخة لوزنية من كتابه
 طبعا للنداء في صلب الإسلام. أصله في اليمن. وفي نسخة الكندي: في ربه خير ومحمد وبعثه
 وجعلت راسخين في أيام السلاجقة. نسخة ١٤٧٥ هـ. وفي نسخة الكندي: في ربه خير ومحمد وبعثه
 في أيام من الملوك. وأصله في اليمن. وفي نسخة الكندي: في ربه خير ومحمد وبعثه

[illegible]

c. الخطوط: الكتاب هو يدوية عليه من مكتبة محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب (مخطوط ١٩٨٠) وهو منسوخ يوم ١٢٨٠هـ في ١٢٨٠هـ (١٩٦١-١٩٦٢).

ثم يصل إلى هذه المنبرق أريد الوصول جهنم معه وبعد منادي الصبيحة ونحن نولي
 الصبيح لا يصل ذلك ويكره في جسد من الأسماء لهذه إن بعض ذلك لا يصل
 وحل القدم وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يوم يركب رجلان ضعيفاً
 والضعيف لا يركب حتى يلقى الله على حبل من الجحيم» وكلامها يحبه الله عز
 وجل أنوار وهذا هو الذي ذكرناه

وإذا كان هذا بعد من منكر النور، فكان في الفصل مني الصبيح ولا بد من
 يعود به أن يكون كما وصفه من ماله ثماني وعشرون الأربعة وعشرون الأربعة
 الأربعة بعشر الصبيحة، وهي الله على منة وبهذه التدوير هي الله من قبل كرس
 حد منهم ماضياً في تناس؟ وهذا يمكن أن يمتد في تدرجه تلك فوجوه الرحمن الذي
 حنونه عز لا يرحمنا في معرفة ٣، إلى أن يأتي الأربعة على يد يدي يديون ما
 من نظام جسد من هذا أنه رجعتنا منتمين إلى تلك الأربعة ٤١ له حكي
 في عز وجل (إيماناً للعلم، على بكر غلبه في ٣) إلى الله الذي عليهم
 به هم أممنا، المعروف في عين هذا فأرسلت بجزيء العرلة ما عبره الله أنه له
 ٧٠ أي من هذه الصبيحة، عن فكر. من ينزل الله على من يهبط علم تلك الصبيح
 أن فاطمة

والذي وصف تلك الرجل من ماله الذي إلى ما قامه على بلاد نفسه وتشتغل بها
 طغيان مولي به كرس ما يابده. هذه الأربعة ولا يعرف له ما هي جنة أو نظام
 لهم من خزانة المص قلائع صعدت تلك الأربعة فطورت بدوهم أني لمعلاء، بحالت جمع
 في العلكو متناً منكاً في مولي العرلة على حرمه جميع ما في نوره من موحى
 انفسر ثم مالت إلى عرسهم فأخرفت جميع به جده ثم تلبست للمكار التي بها لنوهم
 فتمسرتها. فصار ذلك تجوهم كماله جرداً^{١٢٢} وفلوبيه هو صاحب الله حار كما رسم
 رسول الله ﷺ قلب المؤمنين لقلب غلبه أجرد أجردة ولقد وصفه في حديثه بحرية حيث

[١٢٢] أخرجه مسلم (١٠٧٢)، وفي نسخة (١٠٧٠) في قوله (١٢٢)

[١٢٣] الصبيح جلد في صفاي بكر في الصبيحة، هو في الأصل: الصبيحة التي ١٢٢ في جرد
 لأسره

[١٢٤] فنوردت جرد من الصبيحة صمد الله به نوره في عين فاطمة جرد الله عز وجل على
 منه في صبيحة كرس وفي ١٢ غير الأصل. يمكن أن يكون في تلك الأربعة طلبة القوم
 ٣٠٢ ٢١ من جرد

[١٢٥] الجرداء: جردت الأجره، وبالله: صمد الله جردته، فلهذا

بنى له طلي المقوم؟ نعم؟ فقال: قل، من من محرم؟ فقال: من لا محرم
 نبي؟ قال: الذي للذي الذي؟^{٢٩} ثم فيه رفا يعني ولا حل ولا حله^{٣٠}

وانما يخفي فيه الوحي على عصفين من الناس: «أي حرّاه الله النبي قد يهتبه
 سويهم من الجاهل ومنصفه الآخر على يوم في ذكره الأشكاله، له نسيم من روح هذا
 صديق سيد طامعهم حسد حوسهم من شاكه فصار مثلهم في ذلك. كذا، حكر له
 على في تزيف من أهل حدوده لهذا فوكفلك. طامعهم يعني يتوبوا لحرّاه من
 به عليهم من جيد اليه له باطنه، شافين في الأليم^{٣١} رفاق من رجل طاهر احب
 له من استقام من الأرض ربه أحم أجته في التجميع^{٣٢} الآية. وقصا يتكرر للسؤس في
 على من نده فيه حتى يلاقي طرز الرمنون من سيقه. نو يمنح له نفيه لغيره: «به
 حتى يصلوا إليه، فليج مناجاته في مجلس السلك بينه»

وأي يوم الله من رجل طاهر. كأنه على يده من ربه وهو شاهد منه؟ أم؟
 ٢٩ فمن البيت (لا يهولاء) ومن، شاهد (لا يهولاء) الذي يرد، غير ثقب، وليس فيه شيء
 ٣٠

(فصل الثالث عشر)

(علائم الأولياء)

قال له طلي: وما صفة تلك البرية التي به إمام الرأية ورواستي وطير الرأية؟

قال: تلك من الأنبياء من به حكا يدعهم

قال: (لبن عابد)

قال: في أعلى منزل الأولياء في ملكه البرانية ربه تعرف في وعديته وعلاياته
 مناجاة في عبادته الملك وعلايته من طرائق السعي.

قال: وما طرائق السعي؟

قال: إنه هي ثلاث خصال: السعي الأولياء، وطريق السعي بهذا الإسم للأولياء
 من لهم القرب بالأنبياء عليهم السلام. فهذا: طم الأرباب، معناه من طرائق السعي،
 متفكر من طرائق القرب. فهو في السعي لهذا: فبريته هيها ومتفكره من طرائق الأنبياء،
 عليهم السلام، قد تكشف له الخطأ عن مقام الأنبياء ربه عنهم وعلايتهم ربههم

١ المرجع لطرائق في التجميع الكبير ٢٠١٢.

كفي لا يجد ولا تطلع عنه حيث لا أمان له، ودفع للمعد، وعاشت صحبه ترضى إليه مودة
وأشهر صفة أسوداً ثم يكن يطعمه منها قبل ذلك، أي في البيت، وانزهه من قسمة صرارة
الأمير، وهذا طريقه في السؤال عن العوالم نظر بهم كفي لا نجد لهم مخرج ولا يأخذوا
الأنبياء^(١)، والبطريرك أخطأهم بغير علم

قال له قال: أنهيور الذي يشر الأوثان يحسن للمالكة؟

قال: أما أوثان الخلق، فلا طعمه لأهم ثم يصل إليه، وإذا وصو إلى مكان الفريسة
وعلى لهم على ضريبة المذبح، مما يذبحه لحياته لنفسه، وأن المصنوع به المصنوع، فلا
أحمد

قال له قال: ولم ذلك؟

قال: لما عدت فكرت، فلو لا يرد على ضرهم ولا ما يورده لهم بل فيه الحكمة
والحكمة في معاد، بل الله، وهو الذي يرد به حدود الحكمة لأجلهم حتى لا يفسدوا،
صلى الله وسلامه عليه، حتى لا يفسدوا، وهو الذي كانت به إسرائيل تعمل على
الملك، أي النبي، (توبه) ومعه الله سائر في مائة، فذلك الأمر الذي أشر الحكمة في
القول المأثور: (وهو أيضاً مع ريسهم) (الفتح) أي طمأنينة في مدبرهم مع
هذا التوبة بذلك من طريق الإيمان، والحكمة تليق بالعباد الذين لا يرد عنها مخرج
(كان) أن يصرر (يحسن المعاملة) وتطعن قلوبهم بغير

وغير حبه نفس، (ألا كـ أوباء الله لا طوف عليهم) لا هم يهربون لهم فيهربون في
الجملة الدنيا في الأثر^(٢) يرس ١٢ ١٤

ويدي من بي المودة، (وهي الله مع له قال) سألت عنه رسول الله ﷺ حتى
ما سألتني عنه أحد، فقلت السوي، هي طريق الصلابة، وهذا الحمد أو يرى فيه^(٣)، وهذه
عن رسول الله ﷺ، (ألا كـ المؤمن كلاً يكتمه قريب تعالى لعنه في ساءه)^(٤)

(١) الأثر البطر

(٢) هو من يرمي به ملك من ليس من فيه الأنباري العزوي ١ ٢٠ - ٢٠ - ٢٠
فهرده مسجني من الحكمة التي لا تقبلها، (ألا كـ المؤمن كلاً يكتمه قريب تعالى لعنه في ساءه)^(٣)
هذا طريق الإسلام، (وهو أيضاً مع ريسهم) (الفتح) أي طمأنينة في مدبرهم مع
أول كفي بهد صفة بالمقام، (ويزيد على أهل التوبة) ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠

الأنباري ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠، وحلته ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠

١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠، (الفتح البطر) ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠

(٣) (الفتح البطر) ١٢٠ - ١٢٠ - ١٢٠

مُتَابِعٍ لِلشَّعْرِى مِمَّنْ مَلَبَسَ فِي الْيَضَعِ فَإِنَّ الْوَجْهَ حَزَنَهُ اللهُ وَوُجْهَهُ يَسُوبُ إِلَى اللهِ حَالِي فِي حَذَاهُ مَسْجِدُهُ نَدَحَتْ تَحْرُورُ وَهَلْ يَسِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ الْعَرَسُ فِي الْحَجَبِ مُبْلَاحُظُ الْمَجَاسِرِ وَتَوَاجِيهِ بِسُتُرٍ وَأَوْدَ بَرَحِيْدِهِ وَالْإِلَهَةِ وَفَرَسَهُ وَمَكِيْنَتَهُ وَهَرُ الْوَيْلَ وَكَدَ

وَلَمَّا كَعَدَ يَمُورُنَ اللهُ بِقَوْلِهِ ذَكَرَ الْحَنَامَ أَنَّ الْفَقْدَ حَوَالَتُهُ لِلرُّوحِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ فَلَا يَمُورُ فِي الْمَلِكِ قَبْلَ شَيْءٍ وَالْفَقْدَ الَّذِي قَدْ نَالَ مَجَالِي الْعَلِيَّةِ قَدْ مَاتَتْ لَمْ يَكُنْ وَهُوَ فِي مَقَامِهِ ابْتِغَاءً رَكَّةً حَالَةً فِي الرُّوحِ فِي مَقَامِهِ مِمَّا يَرْجِعُ مِنْ حَيْثُ كَانَ إِلَى عَقْلِهِ لِيُفْرَحَ بِهِ

وَلَمَّا ذَكَرَ الْحَرَسُوكَ عَلَيْهِ الْعَبْلَاءَ وَالْمُتَلَابِهَا الرُّوْحِيَّةَ مَعْنَاهُ أَنَّ الرُّوْحِيَّةَ أَمْرٌ بِرَدِّهِ وَالْقَلْبَ الَّذِي فِي قَبْضَتِهِ فَكَيْفَ فِي مَقَامِهِ لَا يَسْلُجُ مَعْدُومٌ مِنْهُ الْأَتَابِجُ وَأَمَّا مَدْرَسَةُ مَرُوحِ بْنِ الْعَلِيِّ كَمَا صَحِيحُ شَيْءٍ مِنْ وَجْهِهِ وَتَلَوَهُ فَمَعْنَاهُ لَا يَكُنْ مَرُوحٌ وَلَا مَا تَخْتَلِفُ مِنْهُ مِنْ أَعْيَانِهِ رَأْيُهُ الْحَقُّ؟ فَهَذَا عَلَى شَيْءٍ مِنْ رَدِّهِ رَحْمَتُ الْإِسْلَامِ الَّذِي يَلْقَاهُ إِلَّا الْمُسْكِنَةُ، يَنْذُرُ أَنَّ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ طَائِفَةٌ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِيْمَانُهُمْ فِي الْحَقِّ، وَأَلْفُ أَلْفٍ نَزَلَ مِنْ جَزْءٍ فِي هَذِهِ الْمُسْكِنَةِ فِي الْقَلْبِ، إِنْ يَرَدُّ إِلَيْهَا طَائِفَةٌ لَمْ يَكُنْ يَحْيَا فِي الْقَلْبِ وَالْمُسْكِنَةِ بِكُلِّ شَيْءٍ

(الفصل الرابع عشر)

(البشرى)

قَالَ لَهُ تَائِلٌ وَجْهًا مَعْلُومًا لَوَيْثِي الَّذِي عَلَيْهِ بَاهِرَةٌ؟

تَائِلٌ تَحْلُظُ حَيْثُ حَتَّى يَنْقَضِي مَا أَحْبَبَ قِيَمَ

لَنْ تَكُنْ حَرُوحِ بْنِ وَجْهِهِ خَلْقٌ عِنْدَ الْأَمَمِيِّ رَدِّهِ قَلْبِيَّةً أَحْمَرُ؟ رَجَاءُ لِلرُّوحِيَّةِ وَالْعَلِيِّ فِي وَجْهِهِ سَهْوَاتِهِ وَالْعَبْدُ مَدَامَةُ الْقَلْبِ وَالنَّفْسِ وَلَكِنْ وَجْهَهُ مَعْنَاهُ بِأَمْرٍ شَارِعٍ إِلَى عِلْمِهِ فَسَادُهُ يَنْعَسُ مَعْنَاهُ مَعَ الْقَلْبِ فَمَا يَرُدُّ عَلَى هَذَا الْقَلْبِ فِي عِلْمِهِ الْمَعْدَرُ فَهَذَا مَعْنَاهُ فَكَيْفَ حَيْثُ فِي عِلْمِهِ التَّجَرُّبَاتُ مِمَّا يَرُدُّ مِنْ أَمْرِ نَفْسِي فِي حَيْثُهَا فِي الْقَلْبِ كَمَا يَأْتِي بِمَقَامِهِ مِنْ قَبْلِهِ مَقْبُولَةً لِمَقَامِهِ الْمَطْلُوعِ وَأَمَّا بَيْنَ هَذِهِ شَيْءٍ يَحْتَجِبُ لِمَاذَا قَلْبِيَّةً وَحَيْثُ الْقَلْبِ لَمْ يَكُنْ بِمَقَامِهِ لَمْ يَكُنْ هَذَا نَفْسِي طَائِفَةً (لَمْ يَكُنْ كَأَنَّ) وَتَقَرَّرَ بِمَقَامِهِ

وَالْأَمْرُ الَّذِي يَنْبَغِي عِلْمُهُ مِنْ فَهْمِهِ الْقَبُولُ كَمَا يَرُدُّ وَهَمُّ الْمَجْدُودِ قَدْ تَرَجَّعَ مِنَ الْأَتَابِجِ مَعْلُومًا أَنَّهَا تَتَرَدَّدُ بِالنَّجَاحِ لَمْ يَكُنْ هَذَا خَفِيَّةً وَنَفْسِيَّةً وَنَفْسِيَّةً وَأَمَّا الْقَلْبِيُّ فَهِيَ كِتَابُ خَلْقِ الْأَوَّلَةِ وَمَعْنَاهُ

المجلس الأعلى للثقافة

(الحبيب والرجل)

خانہ ۱۰۲ (۱۰۲)، روم لکھنؤ، روم لکھنؤ

المادة كتابت وجب للمؤمنين في الحرب طائفة من الغنائم والفرج هو الفرج

قلب. ربه فحن

هذا التبرع في المأزاة عبيدك طوطك لاستعماله بقايا الخدوب لوجهه وثق رجاء
 . يحصل بعد . فإذا عطته لك من فلكه يسير وفاسر ولهم سائر التبرع افضالك في
 . انفسهم حتى ظهرها بين رح صدرك الا ترى اني موكب على فؤادك في قبياء .
 . بعد بوجهه قدومها فاجد طيب ريدا وبياها والبريد ٦٦ رالي قوله طوطك جهرد
 ب المعنى بالمأزاة ٦٦ عند ٦٦

هذه أدلة على ما جرى عليه في تفسير الآية (السجدة ٦٠) وجعلهم
عظاماً صلبة (الزمر ٦٧) (السجدة ٦٢) وروحية لهم (الزمر ٦٧) فجاء
= على ما عهد (السجدة ٦٦) وروحية لهم (الزمر ٦٧) فجاء
سجدة (السجدة ٦٦) وروحية لهم (الزمر ٦٧) فجاء
سجدة (السجدة ٦٦) وروحية لهم (الزمر ٦٧) فجاء

وقال المروجون في هذه الطريقتين إنهم في الحقيقة قد وجدوا أن هذه الطريقة هي الأفضل، وفيما ذكر أنه لا يمكن أن يكون هناك أي شك في أن هذه الطريقة هي الأفضل، فإنه لا يمكن أن يكون هناك أي شك في أن هذه الطريقة هي الأفضل.

فان لا يقتل + وجا للموت

فقد سأل علي بن إبراهيم عن أبيه: أيا عرضة أو ثوبتي حكمة الحكمة؟

قال له قدس جبري حبيب خب خب

١٠٤٢۔ نعم و علی طنوفہ اسی ہندو

عليه. فاقصروا الزمان

فہم فظم غم ظم

١٠ الشاطرون: المخطط بر تلي ما حيد ابن يوم الفجر الفجر والاسم والاسم

(الفصل السادس عشر)

(تفكير عامة المؤمنين وتفكير خاصة الأولياء)

سائر السوحيات حذريهم يحذرون الأمر وهو الأمر السوء منه بطلان ثم حذر هذا الشيء الكبير في صغره و قال قوله "كعبا يعقل بكاء" ومعظم من الذي يجب إثمه حقل كبير وبعد حذر بأمر الأولياء دعا الله أنه يسير من حدة حتى يوحى طاعة وهو يرف من حدة لا يعظم أمره وينسب من الأولياء فإذا هو يس من جاسه يهدم من جانب آخر ما يتي " حتى يخل نفسه تحت اليوم

وهذا أنتكم نسبة بأسر طقت المحمود والمفضل ما أن يره به حتى لقاء والمسلمين الأمر فالعبد ما ال يست الصفاة له دعا على الأمر حتى شجبه بطلان فهذا كله من طاعة حوس الثمام و يظهره من حسن الأولياء باسم يروى عنهم حتى يتخلصوا من عبيد وتخدموا لها ويجدر ميت من روح هذا الطيرين اثنين ويسمو بساط الطيب (المتحل للعب الذي يعرض من الأمر بوجه الأولياء بصحة للنفس بطلاء معلوم له هذه لهم أناسا توافيهم وهو طير من طير طير فلتا تعرض في الحامق بالعباد يفسد الطيرين (والطيرين) يجر ثأمية وانقطع،

هذه اطلقة التي بكر في صغره من الأوباء عند السهل من ربحه فيفقد هذا الموهوب لا يفسد إلا في طاعة محقق في بحر بخره الجلاء عليهم يقتضه اسطر من كل يوم، من حجابهم وانكسار من ملكه لا يسو في جنب كل مذكور حتى تنمو به في حدة الربانية

قال له قلل له ليست ذلك ما سرحناه (ولكن) في حذر حذرا- الشرح طير هذا الأوباء كذا ذكرته؟

قال لا أعجبه بهصفتهم (والذين هم عليه والقضاة هم من الله تعالى وكبره بخر من حدة وهم منقولون بطوسهم رفوا فيه؟ ومن يهدر إلى فرد الله تعالى بخره أسوأهم؟ فهو من طاعة من الله وفي من عظيم بأية خطيئة حوسبه من مضموناته يقطع النفس بخره هذا بخره و مرة مضموناته شهرة له حذرتهم بخرهم فيها حتى تنمو في كثرته وخرم في فزا

كلا له قلل مثل ٥٥٠٠ نصف ١٠٠٠٠

قال اهدمهم يخطرون بطلانني، هذا في خطر عليه فتلوه له في جهادها حتى

فيها لأنه حرم عليه وهو مكروه في ذلك أنه يخدمه حيث في غيرها معاذ الله في
 به جنون في ذلك حتى يجره إلى شيء حرم عليه فهو لا يرد كذلك. لأنه في الجمع
 الحصر والتميز والبطء حتى إذا صارت الجوارح ذات تهيبة كسبت نفس القلب
 في فساد حاشية النفس و يتعمق بفسادها بعد. فيفكر فيها روح الله يبدعها ريت إلى مقل
 حصى (نصف) يوحى القدام بها دوست إلى المحرمات^{١١} تأسد في القلبها و سر على
 "عنه و مركبي جوارحه لها فيه فاد كاد. فيكرو احوال الأ لسان بيده الصفة. حتى
 عنجروا كذلك القربى لعل من مطاعة ضد الطغوت و ربه لك تعالى. نحو ٩.

رحمة جوى عولا- و سوسه و طابا للنسى لما جاء ذكر شأ. لأربده لفره سرالهم
 سر عا يرد من كبر. نوصيه الكذب نعم لك تعالى و نصير سعاد و جهل لفره بها
 من آتيتكم الكرم^{١٢} على لك تعالى

فان له فاني ملأهم بهمهم احتج عر به تعالى فخلا بعض مكره لك إلا القوم
 المنسرون في الأعراف ٩٩ دخلا أو الأمن لمن يتم لها و في فساد هذه الطيف و ذلك
 هو في آية الزينة^{١٣} وفا لك تعالى فقل لا يعلم من في السموات و الأرض العيب إلا
 لك و ما يشعرون في العمل ٦٥ و في بولاجه و لمحبته المحبة و القصد حسب سعاد
 حالي لا يعلم إلا هو و روعه ذلك فاعلمت بعض من معاد^{١٤} في ذلك على في مقهور
 و ان هذه الطيفه ففهم فاشيا على كذا لك

قال به كما عرفت حالي فخلا بعض مكره لك ولا القوة الخاضعة في (الأعراف ٩٩)
 بعد من لك لا ريب فيه ولا في سره و عرفت لا يعلم ما حاله عند لك تعالى لأن لم
 فهو خاسر جامل كلكه يعلم على لك من جوارح يحكيه فأن من بشر لك. فرد يسره
 عند استم. كما استم ذلك الأمر لهذا من هذا الوجه و ذلك من ذلك الوجه فمن على
 من لا يعلم ان لا يامن و نحن على من أوى أنه يامن فليس الأنبياء صفيه السلام كثر

٩٩٥ المحرمات، و نام الزمان طرد في المحرمات

فهرج الكذب

٩٩٦ الرقة مصدا. سبحانه عود و بسمة ليدروا من انكسار الرمة رهي عن الكفر و ان
 مع الظاهر بالإيمان. ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩

٩٩٨ هو بعض من جوارح يستمر الرقى و ٩٩٩ ٩٩٨ ٩٩٧ ٩٩٦ ٩٩٥ ٩٩٤ ٩٩٣ ٩٩٢ ٩٩١ ٩٩٠ ٩٨٩ ٩٨٨ ٩٨٧ ٩٨٦ ٩٨٥ ٩٨٤ ٩٨٣ ٩٨٢ ٩٨١ ٩٨٠ ٩٧٩ ٩٧٨ ٩٧٧ ٩٧٦ ٩٧٥ ٩٧٤ ٩٧٣ ٩٧٢ ٩٧١ ٩٧٠ ٩٦٩ ٩٦٨ ٩٦٧ ٩٦٦ ٩٦٥ ٩٦٤ ٩٦٣ ٩٦٢ ٩٦١ ٩٦٠ ٩٥٩ ٩٥٨ ٩٥٧ ٩٥٦ ٩٥٥ ٩٥٤ ٩٥٣ ٩٥٢ ٩٥١ ٩٥٠ ٩٤٩ ٩٤٨ ٩٤٧ ٩٤٦ ٩٤٥ ٩٤٤ ٩٤٣ ٩٤٢ ٩٤١ ٩٤٠ ٩٣٩ ٩٣٨ ٩٣٧ ٩٣٦ ٩٣٥ ٩٣٤ ٩٣٣ ٩٣٢ ٩٣١ ٩٣٠ ٩٢٩ ٩٢٨ ٩٢٧ ٩٢٦ ٩٢٥ ٩٢٤ ٩٢٣ ٩٢٢ ٩٢١ ٩٢٠ ٩١٩ ٩١٨ ٩١٧ ٩١٦ ٩١٥ ٩١٤ ٩١٣ ٩١٢ ٩١١ ٩١٠ ٩٠٩ ٩٠٨ ٩٠٧ ٩٠٦ ٩٠٥ ٩٠٤ ٩٠٣ ٩٠٢ ٩٠١ ٩٠٠ ٨٩٩ ٨٩٨ ٨٩٧ ٨٩٦ ٨٩٥ ٨٩٤ ٨٩٣ ٨٩٢ ٨٩١ ٨٩٠ ٨٨٩ ٨٨٨ ٨٨٧ ٨٨٦ ٨٨٥ ٨٨٤ ٨٨٣ ٨٨٢ ٨٨١ ٨٨٠ ٨٧٩ ٨٧٨ ٨٧٧ ٨٧٦ ٨٧٥ ٨٧٤ ٨٧٣ ٨٧٢ ٨٧١ ٨٧٠ ٨٦٩ ٨٦٨ ٨٦٧ ٨٦٦ ٨٦٥ ٨٦٤ ٨٦٣ ٨٦٢ ٨٦١ ٨٦٠ ٨٥٩ ٨٥٨ ٨٥٧ ٨٥٦ ٨٥٥ ٨٥٤ ٨٥٣ ٨٥٢ ٨٥١ ٨٥٠ ٨٤٩ ٨٤٨ ٨٤٧ ٨٤٦ ٨٤٥ ٨٤٤ ٨٤٣ ٨٤٢ ٨٤١ ٨٤٠ ٨٣٩ ٨٣٨ ٨٣٧ ٨٣٦ ٨٣٥ ٨٣٤ ٨٣٣ ٨٣٢ ٨٣١ ٨٣٠ ٨٢٩ ٨٢٨ ٨٢٧ ٨٢٦ ٨٢٥ ٨٢٤ ٨٢٣ ٨٢٢ ٨٢١ ٨٢٠ ٨١٩ ٨١٨ ٨١٧ ٨١٦ ٨١٥ ٨١٤ ٨١٣ ٨١٢ ٨١١ ٨١٠ ٨٠٩ ٨٠٨ ٨٠٧ ٨٠٦ ٨٠٥ ٨٠٤ ٨٠٣ ٨٠٢ ٨٠١ ٨٠٠ ٧٩٩ ٧٩٨ ٧٩٧ ٧٩٦ ٧٩٥ ٧٩٤ ٧٩٣ ٧٩٢ ٧٩١ ٧٩٠ ٧٨٩ ٧٨٨ ٧٨٧ ٧٨٦ ٧٨٥ ٧٨٤ ٧٨٣ ٧٨٢ ٧٨١ ٧٨٠ ٧٧٩ ٧٧٨ ٧٧٧ ٧٧٦ ٧٧٥ ٧٧٤ ٧٧٣ ٧٧٢ ٧٧١ ٧٧٠ ٧٦٩ ٧٦٨ ٧٦٧ ٧٦٦ ٧٦٥ ٧٦٤ ٧٦٣ ٧٦٢ ٧٦١ ٧٦٠ ٧٥٩ ٧٥٨ ٧٥٧ ٧٥٦ ٧٥٥ ٧٥٤ ٧٥٣ ٧٥٢ ٧٥١ ٧٥٠ ٧٤٩ ٧٤٨ ٧٤٧ ٧٤٦ ٧٤٥ ٧٤٤ ٧٤٣ ٧٤٢ ٧٤١ ٧٤٠ ٧٣٩ ٧٣٨ ٧٣٧ ٧٣٦ ٧٣٥ ٧٣٤ ٧٣٣ ٧٣٢ ٧٣١ ٧٣٠ ٧٢٩ ٧٢٨ ٧٢٧ ٧٢٦ ٧٢٥ ٧٢٤ ٧٢٣ ٧٢٢ ٧٢١ ٧٢٠ ٧١٩ ٧١٨ ٧١٧ ٧١٦ ٧١٥ ٧١٤ ٧١٣ ٧١٢ ٧١١ ٧١٠ ٧٠٩ ٧٠٨ ٧٠٧ ٧٠٦ ٧٠٥ ٧٠٤ ٧٠٣ ٧٠٢ ٧٠١ ٧٠٠ ٦٩٩ ٦٩٨ ٦٩٧ ٦٩٦ ٦٩٥ ٦٩٤ ٦٩٣ ٦٩٢ ٦٩١ ٦٩٠ ٦٨٩ ٦٨٨ ٦٨٧ ٦٨٦ ٦٨٥ ٦٨٤ ٦٨٣ ٦٨٢ ٦٨١ ٦٨٠ ٦٧٩ ٦٧٨ ٦٧٧ ٦٧٦ ٦٧٥ ٦٧٤ ٦٧٣ ٦٧٢ ٦٧١ ٦٧٠ ٦٦٩ ٦٦٨ ٦٦٧ ٦٦٦ ٦٦٥ ٦٦٤ ٦٦٣ ٦٦٢ ٦٦١ ٦٦٠ ٦٥٩ ٦٥٨ ٦٥٧ ٦٥٦ ٦٥٥ ٦٥٤ ٦٥٣ ٦٥٢ ٦٥١ ٦٥٠ ٦٤٩ ٦٤٨ ٦٤٧ ٦٤٦ ٦٤٥ ٦٤٤ ٦٤٣ ٦٤٢ ٦٤١ ٦٤٠ ٦٣٩ ٦٣٨ ٦٣٧ ٦٣٦ ٦٣٥ ٦٣٤ ٦٣٣ ٦٣٢ ٦٣١ ٦٣٠ ٦٢٩ ٦٢٨ ٦٢٧ ٦٢٦ ٦٢٥ ٦٢٤ ٦٢٣ ٦٢٢ ٦٢١ ٦٢٠ ٦١٩ ٦١٨ ٦١٧ ٦١٦ ٦١٥ ٦١٤ ٦١٣ ٦١٢ ٦١١ ٦١٠ ٦٠٩ ٦٠٨ ٦٠٧ ٦٠٦ ٦٠٥ ٦٠٤ ٦٠٣ ٦٠٢ ٦٠١ ٦٠٠ ٥٩٩ ٥٩٨ ٥٩٧ ٥٩٦ ٥٩٥ ٥٩٤ ٥٩٣ ٥٩٢ ٥٩١ ٥٩٠ ٥٨٩ ٥٨٨ ٥٨٧ ٥٨٦ ٥٨٥ ٥٨٤ ٥٨٣ ٥٨٢ ٥٨١ ٥٨٠ ٥٧٩ ٥٧٨ ٥٧٧ ٥٧٦ ٥٧٥ ٥٧٤ ٥٧٣ ٥٧٢ ٥٧١ ٥٧٠ ٥٦٩ ٥٦٨ ٥٦٧ ٥٦٦ ٥٦٥ ٥٦٤ ٥٦٣ ٥٦٢ ٥٦١ ٥٦٠ ٥٥٩ ٥٥٨ ٥٥٧ ٥٥٦ ٥٥٥ ٥٥٤ ٥٥٣ ٥٥٢ ٥٥١ ٥٥٠ ٥٤٩ ٥٤٨ ٥٤٧ ٥٤٦ ٥٤٥ ٥٤٤ ٥٤٣ ٥٤٢ ٥٤١ ٥٤٠ ٥٣٩ ٥٣٨ ٥٣٧ ٥٣٦ ٥٣٥ ٥٣٤ ٥٣٣ ٥٣٢ ٥٣١ ٥٣٠ ٥٢٩ ٥٢٨ ٥٢٧ ٥٢٦ ٥٢٥ ٥٢٤ ٥٢٣ ٥٢٢ ٥٢١ ٥٢٠ ٥١٩ ٥١٨ ٥١٧ ٥١٦ ٥١٥ ٥١٤ ٥١٣ ٥١٢ ٥١١ ٥١٠ ٥٠٩ ٥٠٨ ٥٠٧ ٥٠٦ ٥٠٥ ٥٠٤ ٥٠٣ ٥٠٢ ٥٠١ ٥٠٠ ٤٩٩ ٤٩٨ ٤٩٧ ٤٩٦ ٤٩٥ ٤٩٤ ٤٩٣ ٤٩٢ ٤٩١ ٤٩٠ ٤٨٩ ٤٨٨ ٤٨٧ ٤٨٦ ٤٨٥ ٤٨٤ ٤٨٣ ٤٨٢ ٤٨١ ٤٨٠ ٤٧٩ ٤٧٨ ٤٧٧ ٤٧٦ ٤٧٥ ٤٧٤ ٤٧٣ ٤٧٢ ٤٧١ ٤٧٠ ٤٦٩ ٤٦٨ ٤٦٧ ٤٦٦ ٤٦٥ ٤٦٤ ٤٦٣ ٤٦٢ ٤٦١ ٤٦٠ ٤٥٩ ٤٥٨ ٤٥٧ ٤٥٦ ٤٥٥ ٤٥٤ ٤٥٣ ٤٥٢ ٤٥١ ٤٥٠ ٤٤٩ ٤٤٨ ٤٤٧ ٤٤٦ ٤٤٥ ٤٤٤ ٤٤٣ ٤٤٢ ٤٤١ ٤٤٠ ٤٣٩ ٤٣٨ ٤٣٧ ٤٣٦ ٤٣٥ ٤٣٤ ٤٣٣ ٤٣٢ ٤٣١ ٤٣٠ ٤٢٩ ٤٢٨ ٤٢٧ ٤٢٦ ٤٢٥ ٤٢٤ ٤٢٣ ٤٢٢ ٤٢١ ٤٢٠ ٤١٩ ٤١٨ ٤١٧ ٤١٦ ٤١٥ ٤١٤ ٤١٣ ٤١٢ ٤١١ ٤١٠ ٤٠٩ ٤٠٨ ٤٠٧ ٤٠٦ ٤٠٥ ٤٠٤ ٤٠٣ ٤٠٢ ٤٠١ ٤٠٠ ٣٩٩ ٣٩٨ ٣٩٧ ٣٩٦ ٣٩٥ ٣٩٤ ٣٩٣ ٣٩٢ ٣٩١ ٣٩٠ ٣٨٩ ٣٨٨ ٣٨٧ ٣٨٦ ٣٨٥ ٣٨٤ ٣٨٣ ٣٨٢ ٣٨١ ٣٨٠ ٣٧٩ ٣٧٨ ٣٧٧ ٣٧٦ ٣٧٥ ٣٧٤ ٣٧٣ ٣٧٢ ٣٧١ ٣٧٠ ٣٦٩ ٣٦٨ ٣٦٧ ٣٦٦ ٣٦٥ ٣٦٤ ٣٦٣ ٣٦٢ ٣٦١ ٣٦٠ ٣٥٩ ٣٥٨ ٣٥٧ ٣٥٦ ٣٥٥ ٣٥٤ ٣٥٣ ٣٥٢ ٣٥١ ٣٥٠ ٣٤٩ ٣٤٨ ٣٤٧ ٣٤٦ ٣٤٥ ٣٤٤ ٣٤٣ ٣٤٢ ٣٤١ ٣٤٠ ٣٣٩ ٣٣٨ ٣٣٧ ٣٣٦ ٣٣٥ ٣٣٤ ٣٣٣ ٣٣٢ ٣٣١ ٣٣٠ ٣٢٩ ٣٢٨ ٣٢٧ ٣٢٦ ٣٢٥ ٣٢٤ ٣٢٣ ٣٢٢ ٣٢١ ٣٢٠ ٣١٩ ٣١٨ ٣١٧ ٣١٦ ٣١٥ ٣١٤ ٣١٣ ٣١٢ ٣١١ ٣١٠ ٣٠٩ ٣٠٨ ٣٠٧ ٣٠٦ ٣٠٥ ٣٠٤ ٣٠٣ ٣٠٢ ٣٠١ ٣٠٠ ٢٩٩ ٢٩٨ ٢٩٧ ٢٩٦ ٢٩٥ ٢٩٤ ٢٩٣ ٢٩٢ ٢٩١ ٢٩٠ ٢٨٩ ٢٨٨ ٢٨٧ ٢٨٦ ٢٨٥ ٢٨٤ ٢٨٣ ٢٨٢ ٢٨١ ٢٨٠ ٢٧٩ ٢٧٨ ٢٧٧ ٢٧٦ ٢٧٥ ٢٧٤ ٢٧٣ ٢٧٢ ٢٧١ ٢٧٠ ٢٦٩ ٢٦٨ ٢٦٧ ٢٦٦ ٢٦٥ ٢٦٤ ٢٦٣ ٢٦٢ ٢٦١ ٢٦٠ ٢٥٩ ٢٥٨ ٢٥٧ ٢٥٦ ٢٥٥ ٢٥٤ ٢٥٣ ٢٥٢ ٢٥١ ٢٥٠ ٢٤٩ ٢٤٨ ٢٤٧ ٢٤٦ ٢٤٥ ٢٤٤ ٢٤٣ ٢٤٢ ٢٤١ ٢٤٠ ٢٣٩ ٢٣٨ ٢٣٧ ٢٣٦ ٢٣٥ ٢٣٤ ٢٣٣ ٢٣٢ ٢٣١ ٢٣٠ ٢٢٩ ٢٢٨ ٢٢٧ ٢٢٦ ٢٢٥ ٢٢٤ ٢٢٣ ٢٢٢ ٢٢١ ٢٢٠ ٢١٩ ٢١٨ ٢١٧ ٢١٦ ٢١٥ ٢١٤ ٢١٣ ٢١٢ ٢١١ ٢١٠ ٢٠٩ ٢٠٨ ٢٠٧ ٢٠٦ ٢٠٥ ٢٠٤ ٢٠٣ ٢٠٢ ٢٠١ ٢٠٠ ١٩٩ ١٩٨ ١٩٧ ١٩٦ ١٩٥ ١٩٤ ١٩٣ ١٩٢ ١٩١ ١٩٠ ١٨٩ ١٨٨ ١٨٧ ١٨٦ ١٨٥ ١٨٤ ١٨٣ ١٨٢ ١٨١ ١٨٠ ١٧٩ ١٧٨ ١٧٧ ١٧٦ ١٧٥ ١٧٤ ١٧٣ ١٧٢ ١٧١ ١٧٠ ١٦٩ ١٦٨ ١٦٧ ١٦٦ ١٦٥ ١٦٤ ١٦٣ ١٦٢ ١٦١ ١٦٠ ١٥٩ ١٥٨ ١٥٧ ١٥٦ ١٥٥ ١٥٤ ١٥٣ ١٥٢ ١٥١ ١٥٠ ١٤٩ ١٤٨ ١٤٧ ١٤٦ ١٤٥ ١٤٤ ١٤٣ ١٤٢ ١٤١ ١٤٠ ١٣٩ ١٣٨ ١٣٧ ١٣٦ ١٣٥ ١٣٤ ١٣٣ ١٣٢ ١٣١ ١٣٠ ١٢٩ ١٢٨ ١٢٧ ١٢٦ ١٢٥ ١٢٤ ١٢٣ ١٢٢ ١٢١ ١٢٠ ١١٩ ١١٨ ١١٧ ١١٦ ١١٥ ١١٤ ١١٣ ١١٢ ١١١ ١١٠ ١٠٩ ١٠٨ ١٠٧ ١٠٦ ١٠٥ ١٠٤ ١٠٣ ١٠٢ ١٠١ ١٠٠ ٩٩ ٩٨ ٩٧ ٩٦ ٩٥ ٩٤ ٩٣ ٩٢ ٩١ ٩٠ ٨٩ ٨٨ ٨٧ ٨٦ ٨٥ ٨٤ ٨٣ ٨٢ ٨١ ٨٠ ٧٩ ٧٨ ٧٧ ٧٦ ٧٥ ٧٤ ٧٣ ٧٢ ٧١ ٧٠ ٦٩ ٦٨ ٦٧ ٦٦ ٦٥ ٦٤ ٦٣ ٦٢ ٦١ ٦٠ ٦٩ ٦٨ ٦٧ ٦٦ ٦٥ ٦٤ ٦٣ ٦٢ ٦١ ٦٠ ٥٩ ٥٨ ٥٧ ٥٦ ٥٥ ٥٤ ٥٣ ٥٢ ٥١ ٥٠ ٤٩ ٤٨ ٤٧ ٤٦ ٤٥ ٤٤ ٤٣ ٤٢ ٤١ ٤٠ ٣٩ ٣٨ ٣٧ ٣٦ ٣٥ ٣٤ ٣٣ ٣٢ ٣١ ٣٠ ٢٩ ٢٨ ٢٧ ٢٦ ٢٥ ٢٤ ٢٣ ٢٢ ٢١ ٢٠ ١٩ ١٨ ١٧ ١٦ ١٥ ١٤ ١٣ ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١ ٠

بأنسرى (من نصيبه) فونكر) لما منو أمتو والأنيبه مهم حكمة الشمة. والأريه جد
حلفه لولايه

(الفصل السابع عشر)

احلفه لولايه وحلفه لولايه

قال له فائل (أرما حلفه لولايه) وما حلفه لولايه؟

ذلك وفي الله الأنيبه. بل نحنهم من قومهم إلى محل الأنيبه. وكنت حلفه.
وولي هذا الحلفه من الأنيبه. بل نحنهم من قومهم إلى محل الأنيبه. وكنت حلفه.
فولاه في حلفه ومولاه في حلفه. فلا يدنوه حتى يمشو. وسائر الحلفه من الأنيبه.
في حلفه التوحيد. يتطلمون بقومهم (الله) ما حلفه. وفائل الحلفه (الله) حلفه للبر
ولولايه) يتطلمون بقومهم (الله)

لأنين حلفه بالبر ما حلفه. وحلفه بقومهم حلفه. الحلفه من حلفه. والحلفه من حلفه.
والمشقة. يتطلمون حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.
حلفه. ولولايه حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.

مولا. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.
حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.
حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.
حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.
حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.

حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.

قال من حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.
والأنيبه من حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.
حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.

وإذا من الأنيبه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.
وحلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.
حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.
حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه. حلفه في حلفه.

وكن هذا طابعاً عاماً من حيث هو في كل هذه الكتب حتى نأخذ بها سواء
 للجيل أو من غيرهم ذلك في الأثر على أهل بيته من طلبة العلم في
 سنة " تلك سنة من السنين " من بعد أن خرج من مكة من مكة من
 سنة ١٠٠٠ هـ الموافق من سنة ١٦٠٠ م في سنة ١٠٠٠ هـ مع ذلك من طلبة العلم
 من الذين في مكة. الأثر على هذه السنة من طلبة العلم من طلبة العلم في مكة
 في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٦٠٠ م في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٦٠٠ م في سنة ١٠٠٠ هـ

وكن هذا طابعاً عاماً من حيث هو في كل هذه الكتب حتى نأخذ بها سواء
 للجيل أو من غيرهم ذلك في الأثر على أهل بيته من طلبة العلم في
 سنة " تلك سنة من السنين " من بعد أن خرج من مكة من مكة من
 سنة ١٠٠٠ هـ الموافق من سنة ١٦٠٠ م في سنة ١٠٠٠ هـ مع ذلك من طلبة العلم
 من الذين في مكة. الأثر على هذه السنة من طلبة العلم من طلبة العلم في مكة
 في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٦٠٠ م في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٦٠٠ م في سنة ١٠٠٠ هـ

(١) هو طبع في المطبع من سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ
 من سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ
 من سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ
 من سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ

الكتاب: ١٠٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ
 من سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ
 من سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ
 من سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ

الكتاب: ١٠٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ
 من سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ
 من سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ
 من سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ

١٠٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ

وهؤلاء القوم اعني المسلمين يقتضون بدفعهم ما صفنا من غلبه الباطن
المستعصي لئلا يفسد من خضه الاوياء بعد رتة تلك موطاة افسهم ويغشوا الله هذا
في كل يوم وما جعلت هذه الاية في حقهم حتى يفرحوا بفرحهم الاوياء ولا
يهم خبرهم هذه الامور على ما رأوا من حيلهم على وجه الله تعالى لئلا يظلموا
بواجبهم ثم الجهد في دفعه فالتصديق ثم التصديق في الجهد حتى يفرحوا بفرحهم
ثم في كل من علم من الله تعالى وبطرقه الخاصة وحجته عليهم وراحمهم لئلا
يغشوا الله من هذا خبره وانكره

[illegible]

قال له الثاني: تجلس في هذه المقابر ما يذكرك على تفكير من سجد الأبياء، حتى الأبياء؟
قال: ماذا أذكر، إن يكون قلبي مملوءاً بذكرهم لأحد من هؤلاء حتى الأبياء أسداً فصلاً
ربهم ومخلصهم

قال (ابن كثير): علم قتلهم الفريسيين ونسوا بأهل بيتهما
قال ابن كثير: في الخبر، وقتلوا الفريسيين ومقاتلهم من أهل

[illegible]

لأنما نريد المستكر لأحوال الأولياء، معجزة (يعرفه حاله) فلا يفسد مكرهه ولا
 تقوم المستورون^(١) والإحالة^(٢) ٩٩ قبل يذوق لظلمه قد ظفروا ما المكر يخطئ به هو^(٣)
 وطبع المكر أغصن به لم يصب منسوب هذا الكلام^(٤) والآية والزور^(٥) وهو المكر
 بعد البهرى^(٦) ريم المكر عتبه ما يستند إليه^(٧) المعنى المكر لشيء موجود^(٨) حتى لا
 لذلك على حاشا^(٩) الآية إذ^(١٠) يظهر لمن من المستور^(١١) مكره ليس لا يظهر منه
 فاعظم ما^(١٢) من الذي يفسد أو يورث^(١٣) من

وأن يعرف أنه على يده إلى الرقعة^(١٤) فليد تعري عن يده^(١٥) لو سمع
 الناس يذكرون أسأ عبيد الظلم^(١٦) يركب كالبجلاء^(١٧) مكر به حركة يركب المصنوع على
 حرمه يقره بعد رجلة ظور لك^(١٨) الأخر^(١٩) بل لنفي من ذلك رجلة^(٢٠) لأنك تعلم
 فتدركت بعد ملك وهلاك^(٢١) وحسب عتبه^(٢٢) يركبته وأنت متى به عتبه^(٢٣) له

وما لم^(٢٤) ٩٧ بضم من في السوار^(٢٥) ولا من الغيب إلا^(٢٦) حتى^(٢٧) ٩٨ بضم
 الفتح^(٢٨) وحده^(٢٩) بضم من في غيبه^(٣٠) أطلع عليه^(٣١) وموقفا^(٣٢) ظهره^(٣٣) في^(٣٤) بضم من في غيبه^(٣٥) أو يروج
 يستل منه على^(٣٦) الآية^(٣٧) وألم من غيبه^(٣٨) أطلع له^(٣٩) عتبه^(٤٠) من^(٤١) بضم من في غيبه^(٤٢) بضم
 الغواصة^(٤٣) وهم^(٤٤) لأن^(٤٥) من^(٤٦) وهي^(٤٧) بضم من في غيبه^(٤٨) بضم من في غيبه^(٤٩) بضم من في غيبه^(٥٠)
 الله في غيبه^(٥١) بضم من في غيبه^(٥٢) بضم من في غيبه^(٥٣) بضم من في غيبه^(٥٤) بضم من في غيبه^(٥٥)
 جلاء^(٥٦) بضم من في غيبه^(٥٧) بضم من في غيبه^(٥٨) بضم من في غيبه^(٥٩) بضم من في غيبه^(٦٠)
 أي^(٦١) بضم من في غيبه^(٦٢) بضم من في غيبه^(٦٣) بضم من في غيبه^(٦٤) بضم من في غيبه^(٦٥)

- (١) خلق بعدل^(١) خلق^(٢) لو^(٣) انتم^(٤) فلك^(٥) فكم^(٦) مستغنى^(٧) بقرآن^(٨) ولا يكون^(٩) معك^(١٠)
- (٢) كثر^(١١) بضم من في غيبه^(١٢) بضم من في غيبه^(١٣) بضم من في غيبه^(١٤) بضم من في غيبه^(١٥) بضم من في غيبه^(١٦) بضم من في غيبه^(١٧) بضم من في غيبه^(١٨) بضم من في غيبه^(١٩) بضم من في غيبه^(٢٠) بضم من في غيبه^(٢١) بضم من في غيبه^(٢٢) بضم من في غيبه^(٢٣) بضم من في غيبه^(٢٤) بضم من في غيبه^(٢٥) بضم من في غيبه^(٢٦) بضم من في غيبه^(٢٧) بضم من في غيبه^(٢٨) بضم من في غيبه^(٢٩) بضم من في غيبه^(٣٠) بضم من في غيبه^(٣١) بضم من في غيبه^(٣٢) بضم من في غيبه^(٣٣) بضم من في غيبه^(٣٤) بضم من في غيبه^(٣٥) بضم من في غيبه^(٣٦) بضم من في غيبه^(٣٧) بضم من في غيبه^(٣٨) بضم من في غيبه^(٣٩) بضم من في غيبه^(٤٠) بضم من في غيبه^(٤١) بضم من في غيبه^(٤٢) بضم من في غيبه^(٤٣) بضم من في غيبه^(٤٤) بضم من في غيبه^(٤٥) بضم من في غيبه^(٤٦) بضم من في غيبه^(٤٧) بضم من في غيبه^(٤٨) بضم من في غيبه^(٤٩) بضم من في غيبه^(٥٠) بضم من في غيبه^(٥١) بضم من في غيبه^(٥٢) بضم من في غيبه^(٥٣) بضم من في غيبه^(٥٤) بضم من في غيبه^(٥٥) بضم من في غيبه^(٥٦) بضم من في غيبه^(٥٧) بضم من في غيبه^(٥٨) بضم من في غيبه^(٥٩) بضم من في غيبه^(٦٠) بضم من في غيبه^(٦١) بضم من في غيبه^(٦٢) بضم من في غيبه^(٦٣) بضم من في غيبه^(٦٤) بضم من في غيبه^(٦٥)
- (٣) هو^(٦٦) بضم من في غيبه^(٦٧) بضم من في غيبه^(٦٨) بضم من في غيبه^(٦٩) بضم من في غيبه^(٧٠) بضم من في غيبه^(٧١) بضم من في غيبه^(٧٢) بضم من في غيبه^(٧٣) بضم من في غيبه^(٧٤) بضم من في غيبه^(٧٥) بضم من في غيبه^(٧٦) بضم من في غيبه^(٧٧) بضم من في غيبه^(٧٨) بضم من في غيبه^(٧٩) بضم من في غيبه^(٨٠) بضم من في غيبه^(٨١) بضم من في غيبه^(٨٢) بضم من في غيبه^(٨٣) بضم من في غيبه^(٨٤) بضم من في غيبه^(٨٥) بضم من في غيبه^(٨٦) بضم من في غيبه^(٨٧) بضم من في غيبه^(٨٨) بضم من في غيبه^(٨٩) بضم من في غيبه^(٩٠) بضم من في غيبه^(٩١) بضم من في غيبه^(٩٢) بضم من في غيبه^(٩٣) بضم من في غيبه^(٩٤) بضم من في غيبه^(٩٥) بضم من في غيبه^(٩٦) بضم من في غيبه^(٩٧) بضم من في غيبه^(٩٨) بضم من في غيبه^(٩٩) بضم من في غيبه^(١٠٠)

٩٩ بضم من في غيبه^(١٠١) بضم من في غيبه^(١٠٢) بضم من في غيبه^(١٠٣) بضم من في غيبه^(١٠٤) بضم من في غيبه^(١٠٥) بضم من في غيبه^(١٠٦) بضم من في غيبه^(١٠٧) بضم من في غيبه^(١٠٨) بضم من في غيبه^(١٠٩) بضم من في غيبه^(١١٠) بضم من في غيبه^(١١١) بضم من في غيبه^(١١٢) بضم من في غيبه^(١١٣) بضم من في غيبه^(١١٤) بضم من في غيبه^(١١٥) بضم من في غيبه^(١١٦) بضم من في غيبه^(١١٧) بضم من في غيبه^(١١٨) بضم من في غيبه^(١١٩) بضم من في غيبه^(١٢٠)

بعد جعل الزوج، الذي يسر له من حظوظ القلب وصحة ومهيرة إلى الأبد
 شي، - فليكن بالقلوب التي وصفت؟ أليس هذا الذي تكلم به لرس من القديس. ومن
 يعرفه نطقاً أليسي قد ابتلع حليماً وأقوله صبراً، رخصي له عنه، ولا تكثر التي لأدنا
 للمجدين منه يوم شر حصياً؟ ٢ روبرا ١٥ سورة، النحل ١ وهو على الصبر. مثل
 هذا أكثر من أن يحصى. ولكن من يكره صبر الله عنه. عطفه رخصي له عنها
 التي كنت حطفتك جدر محل لعلته. ومن تكرر عرفة وقد مر مال أويته. ومن
 هو أطول وأفضل، فليكن له. يا موت إنما هي بنت واحدة طلاق بقيت فليكن في
 رومي أو الذي في بطن بنت حلوة أموا بنت لاله نوا. ١٥٤ القديس قد حكا
 أنه يكره هذا الظن في وجوده، فليكن ذلك هذا فليكن! نلتب بالمولد أن أليسي من
 بطنه من ولد رالها بنت القديس هذا على قد تمنع عليه من طوبى الحديث يوم
 طريق الإلهام*

يقول بعد الزاعم أن القديس على رجوه. أول هذه. التي قديس هذا الذي يعتبه
 أنه في قوله: «أول لا يعلم من في السموات والأرض القديس [٦٦]» (العدل ٦٦)
 وقال في لغة بطريرك: «عالم القديس فلا يظهر معنى فيه أحد» إلا من رخصي من
 رسول [الحي ٣٦] مع بعد في الأثر من ليس في رال. وقد أظهره لنا على فيه
 من طوبى ترحمي. فليكن له. عنه: «أما على ذلك يحصى من عند ومن السبعة
 رخصي يظهره عند المحفلين والأوليه. فهل ميوت بين هذه الأشياء؟ أم أنت في
 حرف» رخصي [٣٦] بسبب. باسم القديس القديس تكرر في من عرض القديس مسجدا
 ١٥٤

لما لك يا مسكين والتمريض بحرة الأريده؟ أنت رجل عبيد نفسه. ثم عطف من
 حمة القديس فليكن على القديس. ولكن عطفه رجع إلى بيت عطفه في ملائكة القديس
 والتمريض. بأسور. فليكن أن تخلص في ملائكة الأوليه والتمريض. فليكن دست من عطفهم
 في قديس.

١٥٤: «قديس» ملكة القديس من تكرر في القديس
 ١٥٤: «قديس» قديس في الكلام أو كثر في القديس

أولهم ان يحتاجكم عند ربكم نبي ان الفجر بعد الفجر (في شهر ربيع الأول ١٢٤٣هـ)

هذه هي المرحلة حيث نلجأ إلى التأهب والتجهيز والبدء في منح
الخدمة لله تعالى وكما بدأنا به في كل ذلك بعدد نبي في هذا من جهة كما
يحتاج المصنف إلى ذلك في هذا إلا ان هذا المصنف نفسه جيد وتعبه المجدد
ولذلك لا تأخروا في طلبه في هذا وصنع المصنف في هذا من جهة
عند كل من من روبر عليهم هذا من جهة من جهة في هذا من جهة في
هذا

فما وجدتموه في هذا في كل من من في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا

(الفصل الرابع والعشرون)

(المصنف)

قال في القائل بعد ما كان المصنف في هذا في هذا في هذا في هذا

قال نعم ان شاء الله تعالى في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
انظر في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا

وركي في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا

في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا
في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا في هذا

ولم يخرج هذا الجبل مقلماً. بنسبة وإنما يعني هذا على القائلين، فليس هذا بهم
هذا هو سره؟

وإنما اعلم، علم الحق، ثم علم السنج والتكبير، ثم علم السنج، ثم علم الجبل، ثم
علم الآلاء، الذي قد مع الحنية في الأيدي والقرينة، فمن أحد يراى جيل كل من
هذه السور، ولم لم يهر في رجل، ويرد به واحد له بدأ ومن الخط يراى جيل علم
البحر من حبيبه، يقع في بحر قنص الفول فودة وكلمة النفس

لذلك القائل، ذكره أنه لا يلقى له مشقة، ولكنك تقطع عنه بنية طرهور، إنه؟

قال، لو تركه صرخ فوج، طوله السلام، ثم تقطع عنه تلك المشقة، ولكن الله طيع
بصافه، سكب في البحر، فطفت بنيه حتى قطع عنه استيف، بحيث تظهر بنيه في جميع
السموات، ويصح الفصول، فلهذا ما وجد له بنية واحدة فصح به، فليس للقلب أن يقطع
إلى الله تعالى، في مقام قهره بنيه، ويحده عبداً، كما في غيره، إنه نفسه، ولا
يملكه الله، بل حبه حتى يحلوه، وليس يدل هذا القلب من بطنه إلى الله تعالى مع حسن
فيه مشقة، لأن تلك المشقة مشوقة، أو هي جنة من نفس، وهو لونه، رجب للخيار، في
المراد بالآمين حتى يقطعها إلى الله تعالى، فلهذا نقولهم

قال، لا من، فلهذا يقطع الله نفس بعبده، هذا الكلام حتى تقطع (عبداً) عبداً
لأنه لو كانت بباله من هذه المسألة، طر الحنان لجميع حتى يعبده لها طلاء
تكتف بعبده، فليس لهعبده عبداً، واحب له ذلك في حبه، بما
خرجت للعبد الرب، من تلك الوحدة، طلاء به شوه بعبده، بما في عبده العبد

ذلك القائل، بوجه هذه المسألة؟

قال، سره لحيه

قال، وده م؟

قال، كماله صلا، فلهذا يقطع الله بعبده، من عبده الأمور، بباله سكره
وفاخره، حبه ربه، ولما لم يقطع الفصول في عبده السكر، بل لائل من سكره، فليلا صرخ
إلى الله تعالى، ويرى الخسوف، ويحده الفروع، فلهذا يقطع الله بعبده، بوجه هذه

قال القائل، ولم يصرخ؟

قال، لأنه دعا لائل من سكره، فليلاً ربه ربه

قال، وما باله صرخ؟

جنته في سدسالة الحق أو فاصلة الدنيا حولاً عظم قد عر هذا فهو يستعصم بالحق
والاستعصام على متعة لا يكون بصر إلى ما تكونت فيعمل ما يجري آثاره فيحسب عند
المعلقين المترين

والذي ذكرته نأمة ذواته، عر ربح شح انحر الجبهة في بصر الأمور به
ومع ذلك شوهه الحس ومزاجها خاتم في الآء فتشكك لرحمة هذا الذي يجتهد
في إظهار لرحمة في بعد رعبه لم على ذلك من ظنوه فذلك يجمع بين من
نفسه الضعيف والهادي وليس تلك حنونه إنما تلك ضلوت الأبرى في أنها المودلة
رطبي له عا نأ وعصب الأفتاء لك اليسرة مقلوبين رة متخمين لا تلك
المنارات أمراء منيرة كماله وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ليس من خرج
لقتال عكر إلا يرسو له رة شريح المصانق»^{١٢} ثم يشتد البند وقد عر
خارج

أما يرى: رسول الله ﷺ قال: «يذا غصب دم ولم يحطه شيء»^{١٣} ركان له مروي عن
عبد بن عبد الله رة بحسب الفة لا يتصور بها ركان في علم القدر والمسلم
المر راصد القس على الأدي لمأ جاء عباد أو ظلم عجل، عر ينظر حتى يتصور
وقد ربح القس سعة وخطبه صدر بهم أب وصلوا عند في القل سواد مقلات
مجلس عباد وهم وعبر ركان. حكمة بذلك حصار من وكبح^{١٤}، حشاً جميع في حبر
العجلي^{١٥} في حينه في صفة النبي ﷺ قال ﷺ: «إنما كان يستعمل العلم والمصير في
رأ لا أفتاء ولك موسى مكرت الله عا الله مذهب حركات القسوة من قضا ملاد
خطبه عر وجل»^{١٦}

والذي يرى في كلامي من التصير عند فكر هؤلاء المصلين، لأن هؤلاء حلتى امر
حالياً من أولئك المصلين من المصاة هؤلاء قبل ضان ولتقو في سبل الله وإن كان

١٢: الأفتاء (عبد المودلة) سوى علقى، يؤمنون به إذا كان ذلك من الأفتاء حل بعد امر
١٣: م سفل بر واقع بن قدام الله بعد الراسي ككوفي - كما صنف. إلا أنه يعني بمرارة قدام
عليه ما ليس من جدي. الجميع علم على سفل جليل بن العائزة (تتويها تهذيب ١/ ٣١٦)
١٤: هو جمع من غير بر حد أو حصر القس، هو بكر ككوفي، مقلات، والمصير، من القس
لكرمه التنبه (١٣٣)

١٥: القسمة: نفس للرأس مقلات الأوج والمصانق، دج: كلامي

قال الله وحده هذه الآية في تنزيله، فقال: «إنهم أوتوا الكتاب الذين أسلمونا»
 (المائدة: ١٠٢). فذكر من كتب^{١٠١} من القرآن: من آية محمد ﷺ، صموا الرحمن،
 ليصلهم على آية السلام، فطلب ومقتصد وسابق. ثم قال تعالى: «فذلك هم المصل
 الكسرة (المطر: ١٢٦). وفي كل قرن مائة إلى آخر الزمان، وحققهم الله حتى لهم من
 الله وحده لهم، في كل وقت وزمان.

لكن أخرج هذه الزمان بقا عليه، ألا يكون أحد حظ من أي بكر ومصر، وفي الله
 جهنم، على أنس الله المخلوق من بينهما من الله؟ أو مرة رحمة إلا عتصا وأما بعد
 إلى هذا الزمان من علي حله شأن القلوب مع الله هو رجل، ولست عتصا إلى حركات
 جوارحه، وقد عظم الله في حبه وأحببه به المصارح.

في القرآن في هذه الآية من يعرف مقاماتهم وسطورهم من رحمهم، لأن معرفة ذلك إنما
 تعرف من بحر المعرفة، والرواج الصالحين متقاربة والقرينهم في العمل لديه مؤلفة، عارف
 بعضهم بعضاً في النظام، فإنما يعرف حظ أي بكر وحضرة، وفي الله جهنم، من الله
 (المصرفة) بحظ نفسه من الله تعالى. وكان أبو بكر سخطه من ربه، عز وجل، في ملك
 العتصا (مصر) حظ في ملك الملال، وعلى حظ من ربه في ملك القدس.

لأنه في المثال: ربه ملك المحفوظ.

قال (الشيوخ): حظ أي بكر المبدأ، لأن، وفي الله حله إلى لأدنى التكيف، فالحظ
 وأي حظه من الله تعالى، وحظ عصر الحق: ألا ترى إلى قوله رسول الله ﷺ: «إن الله
 صمير الحق على لسان عمر وثنية»^{١٠٢} وفي الله حله، وحظ علي، وفي الله حله
 المعصية: ألا ترى إلى جوارحه عظمه وحسن الله على ربه والموسر ﷺ سخطه في ملك
 الملاك بين ربه، وحظه به رحمة.

ولا ينقص الأمر حتى يأتي الله يستقيم الأولاد، ومن الدائم بالحجة، فيكون مقامه

(١٠١) غير كتب من منتج من علي بن الحسين السمرقاني، ٣٩٠ هـ، ١٠٠٠ هـ، أبو إسحاق، القمي، كان في
 السجدة من قبل طه المير في اليمن، وأسلم في عام أي بكر، ولهم المبدأ في حركة عمر للملك
 مع المصطفى وغيرهم أثناء من الحبر الأمم الفتنة، وأخذ خبر من الكتاب، وكانت من المصطفى وخرج
 إلى الشام فسكن حمص، وتوفي فيها، عن سنة وأربع مئة.

الإسلام ١٢٩ هـ، وثلاثة المصطفى ١٢٩ هـ، وسنة ٣٦٥ هـ، والإمامية ١٢٩ هـ، والمجهر
 الزمعة ١٢٩ هـ، وثلاثة الكتب من منتج.

(١٠٢) أخرجه ابن عدي في (المعتمد في المصطفى ١٢٣٥ هـ).

له **١٢٢** بعد ربيع: من قبله ملكي بالقرن **١٢٣** وفي سنة السبعة الفين هم تفرق الأسماء إلى
 أمر حرمها. حدثنا طاعة مداه بن حصار القيس، عن عبد الحميد بن العزق بن أبي داود
 رحمه الله أني قال **١٢٤** أن لم يكن بلال في الآية حين وُلِّدُوا فكيف رجسهم أبو بكر، وبلال
 ضم السبعة الذين هم تفرق الأسماء؟ إنما تلك ليظم أن يكون هناك للأسماء لا بما في
 القريب والصغير، والوسائل عدأ عند ما تنال بالقرب، والحق لها. وهذا يدل على ما
 لفظ، حين لم يوصل له **١٢٥** أن بكر بمكافئ وعمر بن عبد الله، وفيه أن بكر أيضاً غيرهم
 وعمر بلوخ، مطوأت له عليهم أجمعين. وقال: الو علة يعني تبي لكأن غير **١٢٦** وهي
 له من، مستقلة حرم قومة من منزلة أبي بكر. فكيف يجوز أن يرصد أبو بكر وعمر مع
 جميع الأسماء؟

وحدثنا زكري الله بن موسى البصري، حدثنا عن بن جيس **١٢٧** حدثنا سفيان **١٢٨** عن
 صفوان بن حكيم، عن طاعة بن يسار **١٢٩** عن أبي سعيد الخدري، وفيه أنه عد **١٣٠** قال
 وسأل له **١٣١** من أجل ناحية يكون أهل القوم كما يرى القومية القرية في قرن السك
 قالوا: يا رسول الله، تلك منازل فلا يلحقها إلا عمر. فقال: بلى، وقلبي نفسي بيده، رجاء
 أنتم بالله وصلحوا للموسكين. وفضلتم تلك قوله تعالى: **١٣٢** إنما إلى شجرة من حكم
 وجاء حرمها تعرض السك والأعرس أمنت للذين قبلوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه
 من يشاء والله ذو الفضل العظيم **١٣٣** (البقرة: ١٢٩) قوله جنة السابقين حرمها لعمر بن السك

- ١٢٩** أنتم البصري (قوله: ١٣٦، قوله: ١٣٧، قوله: ١٣٨) (قوله: ١٣٩) (قوله: ١٤٠) (قوله: ١٤١)
١٣٠ (قوله: ١٣١) (قوله: ١٣٢) (قوله: ١٣٣) (قوله: ١٣٤) (قوله: ١٣٥) (قوله: ١٣٦) (قوله: ١٣٧) (قوله: ١٣٨) (قوله: ١٣٩) (قوله: ١٤٠) (قوله: ١٤١)
١٣١ (قوله: ١٣٢) (قوله: ١٣٣) (قوله: ١٣٤) (قوله: ١٣٥) (قوله: ١٣٦) (قوله: ١٣٧) (قوله: ١٣٨) (قوله: ١٣٩) (قوله: ١٤٠) (قوله: ١٤١)
١٣٢ (قوله: ١٣٣) (قوله: ١٣٤) (قوله: ١٣٥) (قوله: ١٣٦) (قوله: ١٣٧) (قوله: ١٣٨) (قوله: ١٣٩) (قوله: ١٤٠) (قوله: ١٤١)
١٣٣ (قوله: ١٣٤) (قوله: ١٣٥) (قوله: ١٣٦) (قوله: ١٣٧) (قوله: ١٣٨) (قوله: ١٣٩) (قوله: ١٤٠) (قوله: ١٤١)
١٣٤ (قوله: ١٣٥) (قوله: ١٣٦) (قوله: ١٣٧) (قوله: ١٣٨) (قوله: ١٣٩) (قوله: ١٤٠) (قوله: ١٤١)
١٣٥ (قوله: ١٣٦) (قوله: ١٣٧) (قوله: ١٣٨) (قوله: ١٣٩) (قوله: ١٤٠) (قوله: ١٤١)
١٣٦ (قوله: ١٣٧) (قوله: ١٣٨) (قوله: ١٣٩) (قوله: ١٤٠) (قوله: ١٤١)
١٣٧ (قوله: ١٣٨) (قوله: ١٣٩) (قوله: ١٤٠) (قوله: ١٤١)
١٣٨ (قوله: ١٣٩) (قوله: ١٤٠) (قوله: ١٤١)
١٣٩ (قوله: ١٤٠) (قوله: ١٤١)
١٤٠ (قوله: ١٤١)
١٤١ (قوله: ١٤٢)

والأرض، وقال تعالى: ﴿وَمَارِجُوا إِلَى مَنَافِقِهِ مِنْ رَبِّكُمْ رِجَّةٌ عَرُوسٌ مُسْتَأْنَفَاتٌ وَالْأَرْضُ
أُصْبَتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٣] وحده جنة السنين عرُوساً للسموات والأرض، وذلك
لأنها طُويت السموات، وسُويت البيئات بطيقت الجنة جلياً إلى الغطاء، الذي في السموات
والأرض، وأما جنة السماوات فلأنها تستد في القعدة فوق السموات والأرض إلى حدود
مطين حول العرش، فذلك قال تعالى: ﴿عَنْ حِجَابِ السَّمَاوَاتِ عَرُوشُهُمْ كُلٌّ فِي فَسْحٍ
وَاسِعٍ﴾ [الأعراف: ٤٠] ومن جنة السنين عرُوساً للسموات والأرض.

إِنَّ لَهُ لَكُلًّا مَّا تَدْعُونَ كُلُّهُمْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَهُمْ قَوْمُ الْمُرْسَلِينَ

قال (الشيخ): هذا كتاب الزمخشري والمصنفين - (الزمخشري) مع الذين رُسلهم الله في
تدبره ذلك، عز من قلل: ﴿لَوْ أَنَّكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ كَمَا آمَنَ دُرُجَاتُ رَبِّهِمْ﴾ [الأنفال: ٢٠]
ولا تصديق للمرسلين، كما جاء من أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال
كانت يومئذ أمة رجل من بني إسرائيل يسوق بقراً إلى أهله، فطقت البقرة، فإذا حلفت
للمرسلة فقال لهم: سبحان الله! فقال رسول الله ﷺ: كنت به أبا ولي بكر وعمر، وليها
في القوم، قال: فهل كان قوماً؟ فاجابوا: لا، بل من السعيد، وهل السعيد إلا من سلم
في المصطفى؟ لولا ترى أن رسول الله ﷺ مشهود لأبي بكر وعمر بالصدق والبر، يشهد
لغيرهم؟

فالمصنف المرسلين أخصر مما يحسبونه، وإنما يرى أبو بكر علي جميع أخصره
بصدق رسول الله ﷺ، ولذلك سمي حقيقاً، والمصنف ما لم يكن له قلب الحديقين لا
يصل إلى تصديق المرسلين، وهو من لم يخطئه الله تعالى وطهره وسكن الصدق له هناك
ففي قلعه صمد عت عليك مقفول، ألا ترى أن مائة لما قلت: ﴿إِنَّ هَذَا كَثِيرٌ عَجِيبٌ﴾
(أحمد: ١٢٢) أنكرت الجلائكة قولها، قالوا: آمين، من أمر الله (أحمد: ١٢٢) ومنهم
أما بشرت، بالسيح منقته، تالله أنه حلقها طلال: ﴿رُسُلَاتٌ بِكَلِمَاتٍ زُجْجَتْ وَكُتِبَتْ﴾
[التكوير: ١٦] وسأله في قوله: ﴿صِدْقٌ﴾ [سرم: ٢٧].

خاتمة

(١) السراج المنير في التفسير (٢٠١٢)، وأحمد بن حنبل في (المسند) (١٤١٥)، وحده الزمخشري في
تفسيره (١٤٠٢).